

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْجَامِعَةُ لِذُرِّيِّ أَخْبَارِ الْأَيْمَةِ الْأَطَهَارِ

مُتَأَلِّفٌ

الْعَلَّامَةُ الْمُجْتَهِدُ فَتْرَةُ الْأَمَّةِ الْمُؤَلَّى

السَّيِّدُ مُحَمَّدٌ بَاقِرُ الْجَمْعِ الْيَسِينِي

“فَرَسُ سَرَّةٍ”

١٠٣٧ - ١١١٠ هـ

طَبْعَةُ جَدِيدَةٍ مُحَقَّقَةٍ وَمُصَحَّحَةٍ

بِإِشْرَافِ لَجْنَةِ مِنَ الْعُلَمَاءِ

حَاضِرُ أَحْيَاءِ التَّوَلَّدِ الْعَرَبِيِّ

م

ر

64

الايمن
والكفر

مَجْلَدُ الْأَخْبَارِ

الْجَامِعَةُ لِذُرْرِ أَخْبَارِ الْأَيْمَةِ الْأَطْهَارِ

تَأْلِيفُ
الْعَلَمِ الْعَلَامَةِ الْمُحَجَّةِ فَخْرِ الْأُمَّةِ الْمَوْلَى
السَّيِّدِ مُحَمَّدٍ بَاقِرِ الْمَجْلِسِيِّ
« قَدْ سَرَّاهُ »

الجزء الرابع والستون



دار إحياء التراث العربي
بيروت - لبنان

الطبعة الثالثة المصححة
١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

دار احياء التراث العربى

بيروت - لبنان - بناية كليوباترا - شارع دكاش - ص.ب ٧٩٥٧/١١
تلفون المستودع: ٢٧٤٦٩٦ - ٢٧٣.٣٢ - ٢٧٨٧٦٦ - المنزل ٨٣.٧١١ - ٨٣.٧١٧
كبرقيا، التراث - تليكس LE/٢٣٦٤٤ تراث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي فضل نوع الانسان على سائر الحيوان بالاسلام
والايمان ✧ وجعل لهما جنوداً من مكارم الشيم ومحاسن الخصال ✧
لتكون لهما حصوناً من نزغات الشيطان ✧ والعلة والسلام على
النبي الكريم ✧ الرؤوف الرحيم ✧ الموصوف بالخلق العظيم ✧ المبعوث
لتنميم مكارم الاخلاق ✧ محمد وآله المخصوصين بين أصناف البرايا
بأطيب الأعراق ✧ المنصوصين بالفضل والشرف في السبع الطباق ✧
الممدوحين بأطهر الصفات ✧ وأفخر السمات في جميع الآفاق .

أما بعد : فهذا هو المجلد الخامس عشر من كتاب بحار
الانوار ، في بيان الاسلام والايمان وشرائطهما وتوابعهما من مكارم
الأخلاق ومحاسن الأعراق وآداب معاشره أصناف الخلق من الأقارب
والأجانب ، وبيان معاني الكفر وما يوجب به والنفاق وما يستلزمه من
مقايح الخصال ومذام الخلال ، وقد أفردت لأبواب العشرة كتاباً
لصلوحها لجعلها مجلداً برأسها ، وإن أدخلناها في هذا المجلد في
الفهرس المذكور في أوّل الكتاب ، وأطلب من الله المعونة في نيل الحق
والصواب في كل باب .

﴿(أبواب)﴾*

(الايان ، والاسلام ، والتشيع ، ومعانيها وفضلها وصفاتها)



اقول : سيجيء في كتاب العشرة و في كتاب الآداب والسنن ما يتعلق بهذه
الأبواب من الأخبار فانتظر .

٨

﴿(باب)﴾*

﴿(فضل الايمان و جمل شرائطه)﴾*

الآيات :

البقرة : « هدى للمتقين » الذين يؤمنون بالغيب و يقيمون الصلاة و مما
رزقناهم ينفقون » والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة
هم يوقنون » أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون (١) ،
وقال تعالى : « وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات » الآية (٢)
وقال تعالى : « و آمنوا بما أنزلت مصدقاً لما معكم و لا تكونوا أوّل
كافر به » (٣) .

وقال عز وجل : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة
هم فيها خالدون » (٤) .

وقال تعالى : « أَفْتَوْنُون بَعْضُ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بَعْضُ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (١) » .

و قال جلّ وعلا : قل بئسما يأمركم به إيمانكم إن كنتم مؤمنين (٢) .
وقال عزّ من قائل : من كان عدوّاً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فإنّ الله عدوٌّ للكافرين (٣) .

و قال تعالى : « قُولُوا آمَنَّا بِاللّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نَفَرَّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ » فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٤) .
وقال سبحانه : « إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » (٥) .

وقال تعالى : « فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِن بِاللّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » وَلِلّهِ الَّذِينَ آمَنُوا يَخْرَجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ - إِلَى قَوْلِهِ - هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٦) .

وقال تعالى : « إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٧) .

وقال سبحانه : آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرَّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا

(٢) السورة : ٩٣ .

(١) البقرة : ٨٥

(٤) البقرة : ١٣٦ و ١٣٧

(٣) السورة : ٩٨

(٦) البقرة : ٢٥٦ و ٢٥٧

(٥) السورة : ٢٤٨

(٧) السورة : ٢٧٧ و ٢٧٨

غفرانك ربنا وإليك المصير (١) .

آل عمران : إن في ذلك لآية لكم إن كنتم مؤمنين (٢) .

وقال تعالى : وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفئهم أجورهم والله لا يحب الظالمين (٣) .

وقال سبحانه : إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين (٤) .

وقال تعالى : قل آمنّا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون (٥) .

وقال سبحانه : والله ذو فضل على المؤمنين (٦) .

وقال عز وجل : - قآمنوا بالله ورسله وإن تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم (٧)
وقال عز وجل : وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمناً قليلاً أولئك لهم أجرهم عند ربهم إن الله سريع الحساب (٨) .

النساء : والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنّات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلاً ظليلاً (٩) .

وقال تعالى : والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنّات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً وعد الله حقاً ومن أصدق من الله قيلاً (١٠) .

(٢) آل عمران : ٤٩

(١) البقرة : ٢٨٥

(٤) السورة : ٦٨

(٣) آل عمران : ٥٧

(٦) السورة : ١٥٢

(٥) السورة : ٨٤

(٨) آل عمران : ١٩٩

(٧) آل عمران : ١٣٩

(١٠) النساء : ١٢٢

(٩) النساء : ٥٧

وقال تعالى : يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابَ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابَ الَّذِي أَنزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَاليَوْمِ الآخرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا (١) .

وقال تعالى : وسوف يُؤْتِي الله المؤمنين أَجْرًا عَظِيمًا (٢) .

وقال سبحانه : وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجُورُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٣) .

وقال جلّ وعلا : فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفَوْا وَاسْتَكَبرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (٤) .

وقال : فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةِ مَنْهُ وَ فَضْلٍ وَ يَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا (٥) .

المائدة : وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ (٦)
وقال سبحانه : وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَآدْخُلُوهُمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمَنْ تَحْتَ أَرْجُلِهِمْ . مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ (٧) .

وقال تعالى : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالنَّصَارَى مِنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٨) .

(٢) النساء : ١٤٦

(١) النساء : ١٣٦

(٤) النساء : ١٧٣ .

(٣) السورة : ١٥٢

(٦) المائدة : ٩

(٥) النساء : ١٧٥

(٧) المائدة : ٦٦

(٨) المائدة : ٦٩ ، ومثلها في سورة البقرة الآية ٦٢ ، و سورة الحج الآية : ١٧

الانعام : فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون (١) .
وقال سبحانه : والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون (٢)
وقال عزّ و علا : إن في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون (٣) .
وقال جلّ وعزّ : أومن كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس
كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون (٤)
وقال تعالى : وهذا صراط ربك مستقيماً قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون
لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون (٥) .
وقال تعالى : وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق
بكم عن سبيله ذلكم وصّاكم به لعلكم تتقون (٦) .
وقال تعالى : هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض
آيات ربك يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل
أو كسبت في إيمانها خيراً قل انتظروا إنما منتظرون . (٧)
وقال تعالى : قل إنني هدايني ربي إلى صراط مستقيم . ديناً قيماً ملة إبراهيم
حنيفاً وما كان من المشركين . (٨)
الاعراف : اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء
قليلاً ما تذكرون . (٩)
وقال تعالى : والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكف نفساً إلاّ وسعها أولئك
أصحاب الجنة هم فيها خالدون . (١٠)
وقال سبحانه : ... ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون

(١) الانعام : ٤٨	(٢) الانعام : ٩٢ .
(٣) السورة : ٩٩ .	(٤) السورة : ١٢٢
(٥) السورة : ١٢٧ .	(٦) الانعام : ١٥٣ .
(٧) الانعام : ١٥٨	(٨) الانعام : ١٦١ .
(٩) الاعراف : ٣	(١٠) الاعراف : ٤٢ .

الزَّكوةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَإِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۙ وَلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . (١)

الْإِنْفَال : وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ (٢)

التَّوْبَةُ : الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْعَازِمُونَ . (٣)

[وقال تعالى :] وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . (٤)

يُونُس : ... وَبَشَّرَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صَدَقَ عِنْدَ رَبِّهِمْ . (٥)
وقال تعالى : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ . (٦)

وقال تعالى : الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٧﴾ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ . (٧)

وقال عز وجل : وَبَشَّرَ الْمُؤْمِنِينَ . (٨)
وقال جل وعلا : حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي

(١) الاعراف : ١٥٦ و ١٥٧ (٢) الانفال : ٧٣ و ٧٤ .

(٣) براءة : ٢٠ (٤) براءة : ٧٢ .

(٥) يونس : ٢ (٦) يونس : ٩ .

(٧) يونس : ٦٣ و ٦٤ (٨) يونس : ٨٧

آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين ✽ الآن وقد عصيت قبل و كنت من المفسدين . (١)

و قال سبحانه : كذلك حقاً علينا ننجي المؤمنين ✽ قل يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين ✽ وأن أقم وجهك للدين حنيفاً ولا تكونن من المشركين . (٢)

هود : إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبنوا إلى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ✽ مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً أفلا تذكرون . (٣)

الرعد : قل هل يستوي الأعمى والبصير أم هل تسوي الظلمات والنور . (٤)
إبراهيم : وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها بأذن ربهم تحييتهم فيها سلام ✽ ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء ✽ تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون ✽ ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار ✽ يشبث الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء . (٥)

النحل : ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين . (٦)

اسرى : ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً كبيراً . (٧)

الكهف : ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً ✽

ما كثرين فيه أبداً . (٨)

(٢) يونس : ١٠٢ - ١٠٥

(٤) الرعد : ١٦

(٦) النحل : ١٢٣ .

(٨) الكهف : ٢ - ٣ .

(١) يونس : ٩١

(٣) هود : ٢٣ و ٢٤

(٥) إبراهيم : ٢٣ - ٢٧

(٧) أسرى : ٩

وقال تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ۖ أُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ . (١)**

وقال سبحانه : وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين أو يأتيهم العذاب قبلاً . (٢)

وقال تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ۖ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا . (٣)**

مريم : إِلَّا مِنْ تَابٍ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا . (٤)

وقال تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا . (٥)**

طه : وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ۖ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى . (٦)

وقال تعالى : **وَإِنِّي لَفَقَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى . (٧)**

الانبياء : فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ . (٨)

الحج : إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ . (٩)

وقال تعالى : **إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَحْلُلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۖ وَهَدُوا**

(١) الكهف : ٣٠ - ٣١ (٢) الكهف : ٥٥

(٣) الكهف : ١٠٨ و ١٠٩

(٤) مريم : ٦٠ (٥) مريم : ٩٦ .

(٦) طه : ٧٥ و ٧٦ (٧) طه : ٨٢ .

(٨) الانبياء : ٩٤ (٩) الحج : ١٤

- إلى الطيِّب من القول وهدوا إلى صراط الحميد . (١)
- وقال تعالى : إن الله يدافع عن الذين آمنوا . (٢)
- وقال تعالى : فالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ . (٣)
- وقال تعالى : وإنَّ الله لهادي الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . (٤)
- وقال تعالى : فالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ . (٥)
- المؤمنون : قد أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ✽ الَّذِينَ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ - إلى قوله -
أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ✽ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفَرَدُوسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . (٦)
- النور : ويقولون آمَنَّا بالله وبالرَّسول وأُطعنا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ - إلى قوله - إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . (٧)
- وقال سبحانه : إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ . (٨)
- النمل : هدى و بشرى للمؤمنين ✽ الَّذِينَ يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون . (٩) .
- القصص : فَأَتَانِ تَابَ وَأَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ . (١٠)
- العنكبوت : أَلَمْ أَحْصِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ✽ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ . (١١)

(٢) الحج : ٣٨ .

(١) الحج : ٢٣ و ٢٤

(٤) الحج : ٥٤ .

(٣) الحج : ٥٠ .

(٦) المؤمنون : ١-١١

(٥) الحج : ٥٦

(٨) النور : ٦٢

(٧) النور : ٤٧ - ٥١

(١٠) القصص : ٦٧

(٩) النمل : ٢-٣

(١١) العنكبوت : ١ - ٣ .

و قال تعالى : و الَّذِينَ آمَنُوا و عملوا الصالحات لنكفرنَّ عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الَّذي كانوا يعملون . (١)

و قال سبحانه : و الَّذِينَ آمَنُوا و عملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين - إلى قوله - وليعلمنَّ الله الَّذِينَ آمَنُوا وليعلمنَّ المنافقين . (٢)

وقال تعالى : إنَّ في ذلك لآيات لقوم يؤمنون (٣)
وقال سبحانه : و قولوا آمنا بِالَّذي أنزل إلينا و أنزل إليكم و إلهنا و إلهكم
واحد ونحن له مسلمون ☪ و كذلك أنزلنا إليك الكتاب فالَّذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به و من هؤلاء من يؤمن به و ما يجد بآياتنا إلا الكافرون (٤) .

وقال عزَّ و جلَّ : [أولم يكفهم] أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إنَّ في ذلك لرحمة و ذكرى لقوم يؤمنون . (٥)

وقال سبحانه : و الَّذِينَ آمَنُوا و عملوا الصالحات لنبؤنهم من الجنة غرفاً - إلى قوله - يتوكلون . (٦)

الروم : فأما الَّذِينَ آمَنُوا و عملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون ، (٧)
وقال تعالى : فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكنَّ أكثر الناس لا يعلمون ☪ منيبين إليه و اتقوه و أقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين ☪ من الَّذِينَ فرقوا دينهم و كانوا شيعاً كل حزب بما لديهم فرحون . (٨)

وقال سبحانه : فأقم وجهك للدين القيم من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله يومئذ يصَّدِّعون - إلى قوله - ليجزي الَّذِينَ آمَنُوا و عملوا الصالحات من

(٢) المنكوبت : ٩ - ١١

(١) المنكوبت : ٧

(٤) السورة ٤٦ و ٤٧

(٣) المنكوبت : ٢٤ .

(٦) السورة : ٥٨ و ٥٩

(٥) السورة : ٥١ .

(٨) الروم : ٣٠-٣٢

(٧) الروم : ١٥

فضله إنه لا يحب الكافرين . (١)

وقال : إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون . (٢)

لقمان : إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم فيها

وعدا الله حقاً وهو العزيز الحكيم . (٣)

التنزيل : إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خرُّوا سجداً وسبحوا

بحمد ربهم وهم لا يستكبرون . (٤)

وقال تعالى : أقم كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون أما الذين آمنوا

وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلاً بما كانوا يعملون . (٥)

الاحزاب : وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً . (٦)

سبا : ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة و رزق

كريم . (٧)

فاطر : والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير . (٨)

وقال سبحانه : وما يستوي الأعمى والبصير الآية . (٩)

يس : لينذر من كان حياً الآية . (١٠)

المؤمن : الذين يحملون العرش . الآيات . (١١)

وقال تعالى : ومن عمل صالحاً من ذكراً أو أنثى وهو مؤمن [الآية] (١٢) .

وقال سبحانه : إننا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا و يوم يقوم

الأشهاد . (١٣)

(٢) الروم : ٥٣ .

(٤) السجدة : ١٥ .

(٦) الاحزاب : ٤٧ .

(٨) سبا : ٧ .

(١٠) يس : ٧٠ .

(١٢) المؤمن : ٤٠ .

(١) الروم : ٤٣ - ٤٥ .

(٣) لقمان ٨٠ و ٩٠ .

(٥) السجدة : ١٨ و ١٩ .

(٧) سبا : ٤ .

(٩) السورة : ١٩ .

(١١) المؤمن : ٦ - ٩ .

(١٣) المؤمن : ٥١ .

و قال تعالى : وما يستوي الأعمى والبصير - الآية (١) .

و قال تعالى : فلمّا رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنّا به مشركين ❦ فلم يك ينفعهم إيمانهم لمّا رأوا بأسنا سنة الله الّتي قدّخلت في عباده و خسر هنالك الكافرون (٢) .

السجدة : إنّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون (٣) .
 حمسق : شرع لكم من الدين ما وصّى به نوحاً و الّذي أوحينا إليك وما وصّينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرّقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم إليه الله يجنبي إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب (٤) .
 و قال تعالى : والّذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنّات لهم ما يشاؤون عند ربّهم ذلك هو الفضل الكبير ❦ ذلك الّذي يبشّر الله عباده الّذين آمنوا وعملوا الصالحات (٥) .

و قال سبحانه : ويستجيب الّذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله (٦)
 الزخرف : الّذين آمنوا بآياتنا و كانوا مسلمين ❦ ادخلوا الجنّة أنتم و أزواجكم تجبرون (٧) .

الجاثية : فأمّا الّذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربّهم في رحمته ذلك هو الفوز المبين (٨) .

الاحقاف : إنّ الّذين قالوا ربّنا الله ثمّ استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ❦ أولئك أصحاب الجنّة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون (٩) .
 محمد : الّذين كفروا وصدّوا عن سبيل الله أضلّ أعمالهم ❦ و الّذين

(٢) المؤمن : ٨٤ و ٨٥

(١) المؤمن : ٥٨ .

(٤) الشورى : ١٣

(٣) فصلت : ٨

(٦) الشورى : ٢٦ .

(٥) الشورى : ٢٢ و ٢٣

(٨) الجاثية : ٣٠ .

(٧) الزخرف : ٦٩ و ٧٠

(٩) الاحقاف : ١٣ و ١٤

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ﷻ ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ (١) .

وقال تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﷻ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ (٢) **الفتح** : لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزاً عَظِيماً (٣) .

و قال تعالى : فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً (٤) .

وقال سبحانه : وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْراً عَظِيماً (٥)

الحجرات : وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَزِينَتُهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﷻ فَضْلاً مِنْ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٦) .

الذاريات : إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلَفٍ ﷻ يُؤْفَكُ عَنْهُ مِنْ أُفْكَ (٧) .

و قال تعالى : وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ (٨) .

الحديد : آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﷻ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لَتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﷻ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَارْؤُفٌ رَحِيمٌ (٩) .

(٢) القتال : ١١-١٢

(١) القتال : ١-٣

(٤) الفتح : ٢٦ (٥) الفتح : ٢٩ .

(٣) الفتح : ٥ .

(٧) الذاريات : ٨ - ٩

(٦) الحجرات : ١ - ٧

(٩) الحديد : ٧-٩ .

(٨) الذاريات : ٥٥

-إلى قوله: يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم
بشراكم اليوم جنّات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم (١)
إلى قوله تعالى: والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون والشهداء
عند ربّهم لهم أجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب
الجحيم - إلى قوله تعالى -: ساقبوا إلى مغفرة من ربّكم وجنّة عرضها كعرض
السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم (٢).

وقال عزّ وجلّ: يا أيّها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين
من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به ويفغفر لكم والله غفور رحيم (٣).
الحشر: لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة، أصحاب الجنة هم
الفائزون. (٤)

الصف: يا أيّها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم
تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم
إن كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنّات تجري من تحتها الأنهار
مساكين طيبة في جنّات عدن ذلك الفوز العظيم وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح
قريب وبشرا المؤمنين يا أيّها الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى بن
مريم للحواريين من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله فآمنت طائفة
من بني إسرائيل وكفرت طائفة فأيدنا الذين آمنوا على عدوّهم فأصبحوا
ظاهرين. (٥)

المنافقين: والله العزّة ولسوله وللمؤمنين ولكنّ المنافقين لا يعلمون (٦)
التغابن: فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا والله بما تعملون خبير

يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يكفر عنه سيئاته ويدخله جنّات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم - إلى قوله تعالى - ومن يؤمن بالله يهد قلبه . (١)

الطلاق : ... الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﷻ رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مَبِينَاتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا . (٢)

التحريم : يوم لا يخزي الله النبيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا معه نورهم يسعى بين أيديهم و بآيمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . (٣)

الملك : أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . (٤)

القلم : أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ بِالْمُجْرِمِينَ ﷻ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ . (٥)

الجن : فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا . (٦)

المطففين : إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ﷻ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامِرُونَ ﷻ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﷻ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ﷻ وَمَا أَرْسَلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ ﷻ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﷻ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﷻ هَلْ تُؤْثِرُونَ الْكُفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ . (٧)

الانشقاق : إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ . (٨)

البروج : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

(٢) الطلاق : ١٠٠ - ١١٠ .

(٤) الملك : ٢٢

(٦) الجن : ١٣

(٨) الانشقاق : ٢٥

(١) التغابن : ٨٠ - ١١٠

(٣) التحريم : ٨ .

(٥) القلم : ٣٥ - ٣٦

(٧) المطففين : ٢٩ - ٣٦

الأنهار ذلك الفوز الكبير . (١)

البلد : ثمَّ كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة ❖
أولئك أصحاب الميمنة . (٢)

التين : إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلم أجر غير ممنون . (٣)

البينة : إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية ❖
جزاءهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها أبداء رضي الله
عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه . (٤)

العصر : والعصر ❖ إن الإنسان لفي خسر ❖ إلا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات السورة . (٥)

❖ (تفسير) ❖

« هدى » أي بيان من الضلالة « للمتقين » (٦) الذين يتقون الموبقات و
يتقون تسليط السفه على أنفسهم ، حتى إذا علموا ما يجب عليهم علمه عملوا بما
يوجب لهم رضى ربهم ، وسيأتي عن الصادق عليه السلام : « المتقون شيعتنا » وإنما
خصَّ المتقين بالاهتداء به لأنهم المنتفعون به .

« الذين يؤمنون بالغيب » أي بما غاب عن حواسهم من توحيد الله ونبوة
الأنبياء ، وقيام القائم عليه السلام ، والرجعة ، والبعث ، والحساب ، والجنة ، والنار
وسائر الأمور التي يلزمهم الإيمان بها ، مما لا يعرف بالمشاهدة ، وإنما يعرف
بدلائل نصبها الله عز وجل عليه ، « و يقيمون الصلاة » بإتمام ركوعها وسجودها
وحفظ مواقيتها ، وحدودها ، وصيانتها مما يفسدها أو ينقصها ، « ومما رزقناهم »
من الأموال والقوى والأبدان والجاه والعلم « يتصدقون » أي يتصدقون ، يحملون

(٣) التين : ٦ .

(٢) البلد : ١٧-١٨ .

(١) البروج : ١١ .

(٦) البقرة : ٢ .

(٥) العصر : ١-٣ .

(٤) البينة : ٧-٨ .

الكلّ ويؤدّون الحقوق لأهاليها ، و يقرضون ، و يقضون الحاجات ، و يأخذون بأيدي الضعفاء ، يقودون الضريّر ، و ينجون الضعفاء من المهالك ، و يحملون عنهم المتاع ، و يركبون الراجلين ، و يؤثرون من هو أفضل منهم في الإيمان على أنفسهم بالمال و النفس ، و يساوون من كان في درجتهم فيه ، و يبذلون العلم لأهله ، و يروون فضائل أهل البيت عليه السلام لمحبيهم ، و لمن يرجون هدايته ، أكثر ما تقدّم مأخوذ من تفسير الإمام عليه السلام (١)

و في معاني الأخبار ، و العياشي عن الصادق عليه السلام : أي ممّا علمناهم يبنّون . (٢)

« بما أنزل إليك ، أي من القرآن و الشريعة » و ما أنزل من قبلك ، من التوراة ، و الإنجيل ، و الزبور ، و صحف إبراهيم ، و سائر كتب الله المنزلة ، بأنّها حقّ و صدق من عند ربّ صادق حكيم كما قال الإمام عليه السلام (٣) .

« و بالآخرة هم يوقنون » قال عليه السلام بالدار الآخرة بعد هذه الدنيا يوقنون لا يشكّون فيها أنّها الدار التي فيها جزاء الأعمال الصالحة بأفضل مما عملوا ، و عقاب الأعمال السيئة بمثل ما كسبوه .

« أو لك على هدى من ربهم » قال عليه السلام : أخبر عزّ جلاله بأنّ هؤلاء الموصوفين بهذه الصفات « على هدى » أي بيان و صواب « من ربهم » و علم بما أمرهم به « أو لك هم المفلحون » أي الناجون ممّا منه يوجلون ، الفائزون بما يأملون .

و قال عليه السلام في قوله تعالى : « و بشر الذين آمنوا » (٤) : بالله و صدّقوك في نبوّتك ، فاتخذوك إماماً و صدّقوك في أقوالك ، و صوّبوك في أفعالك ، و اتخذوا

(١) معنى التفسير المنسوب الى الامام العسكري عليه السلام .

(٢) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٦ . و فيه « يبنّون » .

(٣) معنى الامام العسكري في التفسير المنسوب اليه عليه السلام .

(٤) سورة البقرة : ٢٥ .

أُحَاكَ عَلَيَّا بِعَدِكَ إِمَامًا ، وَلَكَ وَصِيًّا مَرْضِيًّا ، وَانْقَادُوا لِمَا يَأْمُرُهُمْ بِهِ ، وَصَارُوا إِلَى مَا أَصَارَهُمْ إِلَيْهِ ، وَرَأَوْا لَهُ مَا يَرُونَ لَكَ إِلَّا النَّبُوَّةَ الَّتِي أَفْرَدْتَ بِهَا .

وَأَنَّ الْجَنَّةَ لَا تَصِيرُ لَهُمْ إِلَّا بِمَوَالَاتِهِ وَمَوَالَاةٍ مِنْ يَنْصُرُهُ لَهُمْ عَلَيْهِ مِنْ ذَرْيَتِهِ وَمَوَالَاةٍ سَائِرِ أَهْلِ وَلايَتِهِ ، وَمَعَادَاةٍ أَهْلَ مَخَالَفَتِهِ وَعِدَاوَتِهِ ، وَأَنَّ النَّيْرَانَ لَا تَهْدَاهُ عَنْهُمْ وَلَا يَعْدِلُ بِهِمْ عَنْ عَذَابِهَا إِلَّا بِتَنْكِبِهِمْ عَنْ مَوَالَاةٍ مَخَالِفِيهِمْ وَمُؤَاوِزَةِ شَائِسِيهِمْ .

« وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ » مِنْ أَدَاءِ الْفَرَائِضِ ، وَاجْتِنَابِ الْمَحَارِمِ ، وَلَمْ يَكُونُوا كَهَؤُلَاءِ الْكَافِرِينَ بِكَ « أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ » بِسَاتِينَ « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » مِنْ تَحْتِ شَجَرِهَا وَمَسَاكِنِهَا - إِلَى آخِرِ مَا مَرَّ فِي أَبْوَابِ الْمَعَادِ -

وَقَالَ ﷺ : قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْيَهُودِ : « وَآمَنُوا » (١) أَيُّهَا الْيَهُودُ « بِمَا أُنْزِلَتْ ، عَلَى عَهْدٍ مِنْ ذِكْرِ نَبُوَّتِهِ وَأَنْبَاءِ إِمَامَةِ أَخِيهِ عَلِيٍّ وَعَتَرَتِهِ الطَّاهِرِينَ « مَصْدَقًا لِمَا مَعَكُمْ ، فَإِنَّ مِثْلَ هَذَا الذِّكْرِ فِي كِتَابِكُمْ : أَنَّ عَهْدَ النَّبِيِّ سَيِّدَالِ الْوَلِيِّينَ وَالْآخِرِينَ الْمُؤَيَّدِ بِسَيِّدِ الْوَصِيِّينَ ، وَخَلِيفَةِ رَسُولِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، فَارْوُقِ الْأُمَّةَ ، وَبَابَ مَدِينَةِ الْحِكْمَةِ ، وَوَصِيَّ رَسُولِ الرَّحْمَةِ ، « وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي » الْمُنْزَلَةَ لِنَبُوَّةِ عَهْدٍ وَإِمَامَةِ عَلِيٍّ وَالطَّيِّبِينَ مِنْ عَتَرَتِهِ « ثَمَنًا قَلِيلًا » فَإِنَّ ذَلِكَ وَإِنْ كَثُرَ فَأِلَى نَقَادٍ وَخَسَارٍ وَبَوَارٍ « وَإِيَّايَ فَاتَّقُونَ » فِي كَثْمَانِ أَمْرِ عَهْدٍ وَأَمْرِ وَصِيٍّ .

وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ » تَعْرِيزُ بِأَنَّ الْوَاجِبَ أَنْ تَكُونُوا أَوَّلَ مَنْ آمَنَ بِهِ ، لِأَنَّهُمْ كَانُوا أَهْلَ النَّظَرِ فِي مُعْجَزَاتِهِ ، وَالْعِلْمِ بِشَأْنِهِ وَالْمُسْتَفْتَحِينَ بِهِ ، وَالْمُبَشِّرِينَ بِزَمَانِهِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ » (٢) اسْتَدَلُّوا بِالْعُطْفِ عَلَى عَدَمِ دُخُولِ الْأَعْمَالِ فِي الْإِيمَانِ وَهُوَ كَذَلِكَ ، لَكِنَّهُ لَا يَنْفِي الْإِشْتِرَاطَ ، بَلْ اسْتَدَلَّ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ بِالْمُقَارَنَةِ عَلَيْهِ .

« أَفْتَوْنُمُونِ بِبَعْضِ الْكِتَابِ » (٣) يَدُلُّ عَلَى اشْتِرَاطِ أَجْزَاءِ الْإِيمَانِ بِبَعْضِهَا

(١) سُورَةُ الْبَقَرَةِ : ٤١

(٢) سُورَةُ الْبَقَرَةِ : ٨٢ .

(٣) الْبَقَرَةِ : ٨٥ .

ببعض ، وفسر الخزي في الحياة الدنيا بذل الجزية ، « إلى أشد العذاب » قيل : أي إلى جنس أشد العذاب ، يتفاوت ذلك على قدر تفاوت معاصيهم . والآية في اليهود وكذا قوله :

« قل يئسوا يا مكرم به إيمانكم » (١) قيل : أي بموسى والتوراة أن تكفروا بي « إن كنتم مؤمنين » - كما تزعمون - بموسى والتوراة ، ولكن - معاذ الله - لا يأمركم إيمانكم - بموسى والتوراة - بالكفر بمحمد ﷺ .
« من كان عدواً لله » (٢) بأن يخالفه عناداً لا نعامه على المقرين من عباده وملائكته « المبعوثين لنصرتهم » ورسله « المخبرين عن فضلهم ، الداعين إلى متابعتهم » وجبريل وميكال « تخصيص بعد التعميم للاهتمام » فإن الله عدو للكافرين ، يدل على وجوب الإيمان بالملائكة والرسل ، وأن عداوتهما كفر .

وفي تفسير الامام ﷺ : « إن الله ذم اليهود في بغضهم لجبرئيل الذي كان ينفذ قضاء الله فيهم فيما ينكرهون ، كدفعه عن بخت نصر أن يقتله دانيال ، من غير ذنب جنى بخت نصر ، حتى بلغ كتاب الله في اليهود أجله ، وحل بهم ما جرى في سابق علمه ، وذهم أيضاً وذم النواصب في بغضهم لجبرئيل وميكائيل وملائكة الله النازلين لتأييد علي بن أبي طالب عليه السلام على الكافرين حتى أذلهم بسيفه الصارم . وفي تفسير علي بن إبراهيم : أنها نزلت في اليهود الذين قالوا لرسول الله لو كان الملك الذي يأتيك ميكائيل آمناً بك ، فانه ملك الرحمة ، وهو صديقنا ، وجبرئيل ملك العذاب وهو عدونا .

« قولوا آمناً بالله » (٣) في الكافي والعياشي (٤) عن الباقر عليه السلام : إنما عني

(١) البقرة : ٩٣

(٢) البقرة : ٩٨ .

(٣) البقرة : ١٣٦ .

(٤) تفسير العياشي ج ١ ص ٦٢ ، الكافي ج ١ ص ٤١٥ و ٤١٦ و لفظه :

محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن محمد بن النعمان ، عن سلام ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى : قولوا آمناً بالله وما أنزل إلينا ، الخ .

بذلك علياً وفاطمة والحسن والحسين ، وجرت بعدهم في الأئمة عليهم السلام ، ثم رجع القول من الله في الناس فقال : « فإِن آمنوا » يعني الناس « بمثل ما آمنتُم به » الآية . « وما أنزل إلينا » يعني القرآن « وما أنزل إلى إبراهيم » يعني الصحف « و الأسباط » حفدة يعقوب « وما أوتي موسى وعيسى » أي التوراة والإنجيل « وما أوتي النبيون » جملة المذكورون منهم وغير المذكورين « من ربهم » لانفرق بين أحد منهم ، كاليهود حيث آمنوا ببعض وكفروا ببعض .
و « أحد » لوقوعه في سياق النفي عم ، فساغ أن يضاف إليه « دين » ونحن له ، أي لله « مسلمون » مدعون مخلصون .

وفي الفقيه (١) في وصايا أمير المؤمنين عليه السلام لابنه « فرض على اللسان الاقرار والتعبير عن القلب بما عقد عليه فقال عز وجل : « قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا » الآية .

« فإِن آمنوا » أي سائر الناس « بمثل ما آمنتُم به » أي بما آمنتُم به ، و المثل مقحم في مثله (٢) « وإن تولوا » أي أعرضوا « فانتماهم في شقاق » أي كفر كذا في المجمع (٣) عن الصادق عليه السلام وأصله المخالفة والمناوأة فإن كل واحد من المتخالفين في شق غير شق الآخر « فسيكفيكم الله » تسلياً وتسكيناً للمؤمنين « وهو السميع » لأقوالكم « العليم » بأخلاقكم .

(١) ينسب فقيه من لا يحضره الفقيه ورواه في الكافي ج ٢ ص ٣٥ عن أبي عبد الله « وح » في حديث طويل في باب أن الايمان مبثوث لجوارح البدن كلها : وفيه فرض الله على اللسان القول والتعبير عن القلب بما عقد عليه وأقربه ، قال الله تبارك وتعالى : وقولوا للناس حسناً وقال : « قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إليكم والهنأ والهكم واحد » ونحن له مسلمون . فهذا ما فرض الله على اللسان .

(٢) أي في مثل هذه الموارد .

(٣) مجمع البيان ج ١ ص ٢١٨ .

« فمن يكفر بالطاغوت » (١) في المجمع عن الصادق عليه السلام هو الشيطان (٢) .
 اقول : ويستفاد من كثير من الأخبار أنه يعم كل ما عبد من دون الله من صنم ، أو إمام ضلال ، أو صائد عن دين الله ، وهو فعلت من الطغيان (٣) ، وفي تفسير علي بن إبراهيم : هم الذين غصبوا آل محمد حقهم .

« ويؤمن بالله » بالتوحيد وتصديق الرسل « فقد استمسك بالعروة الوثقى » أي طلب الامساك من نفسه بالجبل الوثيق وهي مستعارة لتمسك الحق من النظر الصحيح والدين القويم .

وفي الكافي عن الصادق (٤) عليه السلام هي الايمان بالله وحده لا شريك له ، وعن الباقر عليه السلام هي مودتنا أهل البيت « لانقسام لها » لانقطاع لها .
 وفي معاني الأخبار عن النبي : « من أحب أن يستمسك بالعروة الوثقى التي لانقسام لها ، فليستمسك بولاية أخي ووصي علي بن أبي طالب ، فإنه لا يهلك من أحبه وتولاه ، ولا ينجو من أبغضه وعاداه » (٥) .

(١) البقرة ٢٥٦ .

(٢) مجمع البيان ج ٢ ص ٣٦٤ .

(٣) قال في المفردات : الطاغوت عبارة عن كل متعد ، وكل معبود من دون الله ، و يستعمل في الواحد والجمع ، قال : « فمن يكفر بالطاغوت ، والذين اجتنبوا الطاغوت أو لياؤهم الطاغوت ، يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت » فعبارة عن كل متعد .
 ولما تقدم سمى الساحر ، والكاهن ، والمارد من الجن ، والصارف عن طريق الخير طاغوتاً .

ووزنه فيما قيل فعلت نحو جبروت وملكوت ، وقيل أصله طغوت ، ولكن قلب لام الفعل ، نحو صاعقة وصاقعة ، ثم قلب الواو ألفاً لتحركه وانفتاح ما قبله .

(٤) رواه الكليني في الكافي ج ٢ ص ١٤ باب في أن الصبغة هي الاسلام تحت الرقم ١

(٥) معاني الاخبار ص ٣٦٨ و ٣٦٩ . وسنده هكذا : حدثنا محمد بن علي ماجيلويه

قال : حدثني عمي محمد بن أبي القاسم ، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، عن أبيه ، عن —

« و الله سميع ، بالأقوال ، علیم ، بالنبات .

« الله وليُّ الذين آمنوا ، متولِّي أمورهم ، يخرجهم ، بهدایتة وتوفيقه » من الظلمات ، أي ظلمات الجهل والذنوب « إلى النور » أي نور الهدى و المغفرة ، و سیأتي عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : المؤمن يتقلب في خمسة من النور : مدخله نور ومخرجه نور ، وعلمه نور ، وكلامه نور ، و منظره يوم القيامة إلى النور .

« والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت » في الكافي عن الباقر عليه السلام : أولياؤهم الطواغيت ، وفي تفسير علي بن إبراهيم : هم الظالمون آل محمد ، أولياؤهم الطاغوت وهم الذين تبعوا من غضبهم « يخرجونهم من النور إلى الظلمات » قيل من نور الفطرة إلى فساد الاستعداد ، و في الكافي عن الصادق عليه السلام النور آل محمد ، و الظلمات عدوهم (١) .

و في الكافي و العياشي عن أبي عبد الله عليه السلام : « يخرجهم من الظلمات إلى النور » يعني ظلمات الكفر إلى نور التوبة والمغفرة لولايتهم كلِّ إمام عادل من الله عزَّ وجلَّ ، وقال : « والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات » إنما عنى بهذا أنهم كانوا على نور الاسلام فلمَّا أن تولَّوا كلِّ إمام جائر ليس من الله خرجوا بولايتهم من نور الاسلام إلى ظلمات الكفر فأوجب الله لهم النار مع الكفَّار (٢) .

وزاد في العياشي : قال قلت : أليس الله عنى بهذا الكفَّارين قال : « والذين كفروا » ؟ قال فقال : وأيُّ نور للكافر فأخرج منه إلى الظلمات .
« أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » العياشي عن الصادق عليه السلام : فأعداء

— خلف بن حماد الاسدي ، عن أبي الحسن العبدی ، عن الاعمش ، عن عباية بن ربيع ، عن عبد الله بن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله الخ .

(١) الكافي ج ٨ ص ٢٨٩ و العياشي ج ١ ص ١٢٧ .

(٢) تفسير العياشي ج ١ ص ١٣٨ ، و تراه في الكافي ج ١ ص ٣٧٥ ، باب فيمن

دان الله عز وجل بنير امام من الله جل جلاله ، تحت الرقم ٣ .

عليهم الخالدون في النار ، و إن كانوا في أديانهم على غاية الورع والزهد و العبادة (١) .

« إن الذين آمنوا » (٢) قيل : أي بالله ورسله وبما جاءهم منه « و أقاموا الصلاة و آتوا الزكاة » عطفهما على ما يعمهما لانافتهما على سائر الأعمال الصالحة « و لاخوف عليهم » من آت « و لا هم يحزنون » على فائت .

« إن كنتم مؤمنين » (٣) أي بقلوبكم ، فان دليله امتثال ما أمرتم ، أقول : تشعر بأن من يأتي بالذنوب الموبقة ليس بمؤمن .

« آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه » (٤) قال البيضاوي : شهادة و تنصيب من الله على صحة إيمانه والاعتداد به ، وأنه جازم في أمره غير شاك فيه . « و المؤمنون كل آمن بالله و ملائكته و كتبه و رسله » لا يخلو من أن يعطف المؤمنون على الرسول فيكون الضمير الذي ينوب عنه التنوين راجعاً إلى الرسول و المؤمنين ، أو يجعل مبتدأ فيكون الضمير للمؤمنين ، و باعتباره يصح وقوع كل بخبره خبر المبتدأ و يكون أفراد الرسول بالحكم إما لتعظيمه ، أولاً إيمانه عن مشاهدة و عيان ، وإيمانهم عن نظر و استدلال .

« لانفرق بين أحد من رسله » أي يقولون : لانفرق ، و « أحد » في معنى الجمع لوقوعه في سياق التفي ، ولذلك دخل عليه « بين » و المراد نفى الفرق بالتصديق والتكذيب ، « وقالوا سمعنا » أجابنا « و أطعنا » أمرنا « غفرانك ربنا » أي اغفر لنا غفرانك ، أو نطلب غفرانك « وإليك المصير » أي المرجع بعد الموت و هو إقرار منهم بالبعث انتهى .

(١) تفسير المباشي ج ١ ص ١٣٩ .

(٢) سورة البقرة : ٢٧٧ .

(٣) سورة البقرة : ٢٨٢ .

(٤) البقرة : ٢٨٥ .

« إنَّ في ذلك ، (١) أي في إنبائكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم
 دلالة ، ومعجزة » لكم إن كنتم مؤمنين ، أي مصدقين غير معاندين .

« فيوفيتهم أجورهم » (٢) الايفاء والتوفية : إعطاء الحق وإيفاء كاملاً .

« إنَّ أولى الناس بابراهيم ، (٣) أي أخصهم به وأقر بهم منه ، من الولي ،
 وهو القرب » للذين اتبعوه ، من أمته « وهذا النبي » خصوصاً « والذين آمنوا ،
 من أمته لموافقته له في أكثر ما شرع لهم على الاصلة .

في الكافي (٤) والعباشي (٥) : هم الأئمة ومن اتبعهم .

وفي المجمع (٦) : قال أمير المؤمنين : « إنَّ أولى الناس بالأنبياء أعلمهم بما
 جاؤوا به ثم تلا هذه الآية وقال : « إنَّ وليَّ محمد ﷺ من أطاع الله ، وإن بعدت
 لحمته .

و « إنَّ عدوَّ محمد من عصى الله ، وإن قربت قرابته ، « و الله وليُّ المؤمنين ،
 أي يتولَّى نصرتهم . « قل آمنا » (٧) أمر للرسول بأن يخبر عن نفسه و متابعية
 بالايمان « ونحن له مسلمون ، أي متقادون مخلصون في عبادته .

« والله ذو فضل على المؤمنين » (٨) يتفضل عليهم بالعفو وغيره في الأحوال
 كلها .

« فآمنوا بالله ورسله » (٩) مخلصين « وإن تؤمنوا ، حقَّ الايمان « وتتنقوا ،
 النفاق « فلکم أجر عظيم ، لا يقادر قدره .

« لا يشتركون بآيات الله ثمناً قليلاً » (١٠) كما فعله المحرّفون من أخبارهم

(١) آل عمران : ٤٩ . (٢) آل عمران : ٥٧ .

(٣) آل عمران : ٦٨ . (٤) الكافي ج ١ ص ٤١٦ .

(٥) تفسير العباسي ج ١ ص ١٧٧ . (٦) مجمع البيان ج ٢ ص ٤٥٨ .

(٧) آل عمران : ٨٤ . (٨) آل عمران : ١٥٢ .

(٩) آل عمران : ١٧٩ . (١٠) آل عمران : ١٩٩ .

«أولئك لهم أجرهم» ويؤتون أجرهم مرتين كما وعدوا في آية أخرى «إن الله سريع الحساب» لعلمه بالأعمال وما يستوجبه كل عامل من الجزاء فيسرع في الجزاء ويوصل الأجر الموعود سريعاً .

«أزواج مطهرة» (١) أي من الدماء ، ودرن الدنيا وأنجاسها ، وقيل من الأخلق السيئة «وندخلهم ظلاً ظليلاً» أي دائماً لاتنسخه الشمس ، مشتق من الظل لتأكيده ، كما قيل : ليل أليل .

«وعد الله» (٢) قال الطبرسي - رحمه الله - : أي وعد الله ذلك وعداً حقاً ، مصدر مؤكّد لما قبله ، كأنه قال : أحقّه حقاً «ومن أصدق» استفهام فيه معنى النفي ، أي لا أجد أصدق من الله قولاً فيما أخبر ، ووعداً فيما وعد (٣) .

«يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله» (٤) أي آمنوا بألسنتهم وظاهرهم آمنوا بقلوبكم وباطنكم ليوافق ظاهركم باطنكم ، فالخطاب للمنافقين ، وقيل : الخطاب للمؤمنين على الحقيقة ، والمعنى أثبتوا على هذا الايمان في المستقبل ، وداوموا عليه ، واختاره الجبائي ، قال : لأنّ الايمان الذي هو التصديق لا يبقى وإنما يستمر بأن يجدّده الانسان حالاً بعد حال .

وقيل : الخطاب لأهل الكتاب ، أمروا بأن يؤمنوا بالنبى ، والكتاب الذي أنزل عليه ، كما آمنوا بما معهم من التوراة والانجيل ، ويكون وجه أمرهم بالتصديق بهما - وإن كانوا مصدّقين بهما - أحد أمرين :

إمّا أن يكون لأنّ التوراة والانجيل فيهما صفات نبيّتنا وتصحيح نبوّته فمن لم يصدّق ولم يصدّق القرآن ، لا يكون مصدّقاً بهما ، لأنّ في تكذيبه تكذيب التوراة والانجيل .

وإمّا أن يكون الله عزّ وجلّ أمرهم بالافرار بمحمد والقرآن ، وبالكتاب

(١) النساء : ٥٧ .

(٢) النساء : ١٢٢ .

(٣) مجمع البيان ج ٣ ص ١١٤

(٤) النساء : ١٣٦ .

الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِهِ ، وَهُوَ الْانْجِيلُ ، وَذَلِكَ لَا يَصَحُّ إِلَّا بِالْاِقْرَارِ بِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيْضاً وَأَنَّهُ نَبِيٌّ مَرْسَلٌ .

«ومن يكفر بالله» أي يجحده أو يشبهه بخلقه أو يردُّ أمره ونهيه «وملائكته» أي يتقيهم أو ينزِّلهم منزلة لاتليق بهم ، كما قالوا : إنَّهم بنات الله «وكتبته» فيجحدها «ورسله» فينكرهم «واليوم الآخر» أي يوم القيامة «فقد ضلَّ ضلالاً بعيداً» أي ذهب عن الحقِّ وقصد السبيل ذهاباً بعيداً .

«ولم يفرِّقوا بين أحد منهم» (١) بأن آمنوا بجميعهم «أو لئلك سوف يؤتيهم» أي يعطيهم «أجورهم» الموعودة لهم ، سمِّي الثواب أجراً للدلالة على استحقاقهم لها والتصدير بسوف ، للدلالة على أنه كائن لامحالة وإن تأخر «وكان الله غفوراً» لم يزل يغفر ما فرط منهم من المعاصي «رحيماً» يتفضل بأنواع الانعام .

«ويزيدهم من فضله» (٢) أي على ما كان وعدهم به من الجزاء «وأمَّا الذين استنكفوا» أي أنفوا عن الاقرار بوحدانيته «واستكبروا» أي تعظموا عن الاقرار له بالطاعة والعبودية «وليئاً» ينجيهم من عذابه «ولانصيراً» أي ناصراً ينقذهم من عقابه .

«واعتصموا به» (٣) أي بحبل طاعته أو طاعة أنبيائه وحججه ، أو بدينه كما قال : «واعتصموا بحبل الله جميعاً» .

و في تفسير عليِّ بن إبراهيم : الاعتصام التمسك « به » : بولاية أمير المؤمنين وولاية الأئمة بعده .

« في رحمة منه » أي ثواب مستحق أو نعمة منه وهي الجنة ، عن ابن عباس « و فضل » أي إحسان زائد عليه و قيل : أي ما يبسط لهم من الكرامة ، و تضعيف الحسنات ، وما يزداد لهم من النعم على ما يستحقونه « ويهديهم إليه صراطاً مستقيماً » . قال الطبرسي - رحمه الله - : (٤) صراطاً مفعول ثان ليهديهم فأنه على

(٢) النساء : ١٧٣ .

(١) النساء : ١٥٢ .

(٤) مجمع البيان ج ٣ ص ١٤٧ .

(٣) النساء : ١٧٥ .

معنى يعرفهم ، أحوال من الهاء في «إليه» أي يوفقهم لاصابة فضله الذي يتفضل به على أوليائه ، ويسدّدهم لسلوك منهج من أنعم عليهم من أهل طاعته ، واقتناء آثارهم .

و أقول : في تفسير علي بن إبراهيم (١) : الصراط المستقيم علي عليه السلام .
 «لهم مغفرة» (٢) أي لذنوبهم «وأجر» أي ثواب «عظيم» قال الطبرسي - رحمه الله - الفرق بين الثواب والأجر أن الثواب يكون جزاءً على الطاعات ، والأجر قد يكون على سبيل المعافاة ، بمعنى الأجرة (٣) .

«ولو أن أهل الكتاب» (٤) قال: يعني اليهود والنصارى «آمنوا» بمحمد «واتقوا» الكفر والفواحش «لكفّرنا عنهم سيئاتهم» أي سترناها عليهم ، وغفّرناها لهم . «ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل» أي عملوا بما فيها على ما فيها ، دون أن يحرفوا شيئاً منها ، أو عملوا بما فيها بأن أقاموها نصب أعينهم «وما أنزل إليهم من ربهم» أي القرآن ، وقيل : كل ما دلّ الله عليه من أمور الدين «لأكلوا من فوقهم» بإرسال السماء عليهم مدراراً «و من تحت أرجلهم» بإعطاء الأرض خيرها ، وقيل : لأكلوا ثمار النخيل والأشجار من فوقهم والزرع من تحت أرجلهم .

والمعنى : لتركوا في بلادهم ، و لم يجلو عن بلادهم ، و لم يقتلوا ، فكانوا يتمتعون بأموالهم ، وما رزقهم الله من النعم ، وإنما خصّ سبحانه الأكل ، لأنّ ذلك أعظم الانتفاع ، وقيل : كناية عن النوسعة كما يقال : فلان في الخير من قرنه إلى قدمه ، أي يأتيه الخير من كل جهة يلتصقه منها .

أقول : وفي تفسير علي بن إبراهيم : «من فوقهم» المطر «ومن تحت أرجلهم»

(١) تفسير القمي ص ٦١٢ و ٦٠٦ وغير ذلك من الموارد التي يفسر كلمة «الصراط المستقيم» وهكذا رواه الصدوق في المعاني ص ٣٢ عن أبي عبدالله عليه السلام .

(٢) المائدة : ٩ .

(٣) مجمع البيان ج ٣ ص ١٦٩ .

(٤) المائدة : ٦٥ و ٦٦ .

النبات^١ . وأقول : قال بعض أهل التحقيق : « من فوقهم » الافاضات والالهامات الربانية « ومن تحت أرجلهم » ما يكتسبونه بالفكر والنظر ، ومطالعة الكتب ، فهو محمول على الرزق الروحاني^٢ .

« منهم أئمة مقتدة » قد دخلوا في الاسلام « وكثير منهم ساء ما يعملون » وفيه معنى التعجب ، أي ما أسوء عملهم ، وهم الذين أقاموا على الجحود والكفر .
« إن الذين آمنوا » (١) أي بالله وبما فرض عليهم الايمان به « والذين هادوا » أي اليهود « والصابئون » قال علي بن إبراهيم : إنهم ليسوا من أهل الكتاب ولكنهم يعبدون الكواكب والنجوم [والنصارى] « من آمن » منهم أي نزع عن كفره « فلا خوف عليهم » في الآخرة حين يخاف الفاسقون « ولا هم يحزنون » إذا حزن المخالفون .

أقول : قدورد مثل هذه الآية في البقرة (٢) .

« فمن آمن » (٣) أي صدق الرسل « وأصلح » أي عمل صالحاً في الدنيا « فلا خوف عليهم » من العذاب « ولا هم يحزنون » بفوت الثواب .

« يؤمنون به » (٤) أي بالقرآن « وهم على صلاتهم يحافظون » فإن من صدق بالآخرة ، خاف العاقبة ، ولا يزال الخوف يحمله على النظر والتدبر ، حتى يؤمن به ، ويحافظ على الطاعة ، وتخصيص الصلاة لأنها عماد الدين ، وعلم الايمان .

« إن في ذلكم » (٥) أي في إنزال الماء من السماء ، وإخراج النباتات والأشجار والثمار « لآيات » على وجود صانع عليم حكيم قدير : يقدّره ويدرّه . وينقله من حال إلى حال « لقوم يؤمنون » فانهم المستفعمون .

(٢) البقرة : الآية ٦٢ .

(٤) الانعام : ٩٢ .

(١) المائدة : ٦٩ .

(٣) الانعام : ٤٨ .

(٥) الانعام : ٩٩ .

« وأومن كان ميتاً » (١) قيل : أي كافرأ « فأحييناه » بأن هديناه إلى الايمان وإنما سمى الكافر ميتاً ، لأنه لا ينتفع بحياته ، ولا ينتفع غيره بحياته ، فهو أسوء حالا من الميت ، وسمى المؤمن حياً ، لأنه له ولغيره المصلحة والمنفعة .

وقيل : نطفة فأحييناه « وجعلنا له نوراً يمشى به في الناس » قيل : المراد بالنور العلم والحكمة لأن العلم يهتدى به إلى الرشاد ، كما يهتدى بالنور في الطرقات أو القرآن والايمان « كمن مثله » مثل من هو « في الظلمات » أي في ظلمة الكفر .

وسمى القرآن والايمان والعلم نوراً لأن الناس يبصرون بذلك ، ويهتدون به من ظلمات الكفر وحيرة الضلالة ، كما يهتدى بسائر الأنوار ، وسمى الكفر ظلمة ، لأن الكافر لا يهتدي بهداه ، ولا يبصر أمر رشده ، كما سمي أعمى « كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون » قال الحسن : زينته والله لهم الشيطان وأنفسهم .

وفي الكافي (٢) عن الباقر عليه السلام : « ميتاً » لا يعرف شيئاً « ونوراً » يمشى به في الناس ، إماماً يأتيهم به « كمن مثله في الظلمات » الذي لا يعرف الامام .

وفي العياشي (٣) عنه عليه السلام : الميت الذي لا يعرف هذا الشأن يعني هذا الأمر « وجعلنا له نوراً » إماماً يأتيهم به يعني علي بن أبي طالب عليه السلام « كمن مثله في الظلمات » قال بيده هكذا : هذا الخلق الذين لا يعرفون شيئاً .

وفي المناقب عن الصادق عليه السلام : « كان ميتاً » عنا « فأحييناه » بنا .

وقال علي بن إبراهيم : (٤) جاهلاً عن الحق والولاية فهديناه إلبنا ، قال : النور والولاية « في الظلمات » يعني ولاية غير الأئمة عليهم السلام .

وفي المجمع (٥) عن الباقر عليه السلام أنها نزلت في عمار بن ياسر وأبي جهل .

« وهذا صراط ربك » (٦) قيل : يعني طريقه وعادته في التوفيق والخذلان

وقيل : الاسلام أو القرآن « مستقيماً » لا اعوجاج فيه ، والنصب على الحال « قد فصلنا

(١) الانعام : ١٢٢ . (٢) لم نجده في الكافي

(٣) العياشي ج ١ ص ٣٥٧ . (٤) تفسير القمي ص : ٢٠٣

(٥) مجمع البيان ج ٤ ص ٣٥٩ .

(٦) الانعام : ١٢٢

الآيات، أي بيناها ومبيناها «لقوم يذكرون»، فيعلمون أن «القادر هو الله»، وأن كل ما يحدث من خير أو شر فهو بقضائه، وأنه عليم بأحوال العباد، حكيم عدل فيما يفعل بهم.

«لهم»، للذين تذكروا وعرفوا الحق «دار السلام»، أي دار الله أو دار السلامة من كل آفة.

وقال علي بن إبراهيم: يعني في الجنة والسلام: الأمان والعافية والسرور. «عند ربهم»، أي في ضمانه يوصلهم إليها لا محالة وهو وليهم، قيل: أي مولاهم ومحبتهم، وقال علي بن إبراهيم: أي أولى بهم «بما كانوا يعملون»، أي بسبب أعمالهم.

«وأن هذا صراطي» (١) أي «و لأن»، تعليل للأمر باتباعه، وقيل: الإشارة فيه إلى ما ذكر في السورة فأنها بأسرها في إثبات التوحيد والنبوة، وبيان الشريعة، وقرىء «إن» بالكسر على الاستئناف «ولا تتبعوا السبل» أي الأديان المختلفة المتشعبة عن الأهوية المتباينة، «فنفترق بكم»، أي فنفترقكم وتزيلكم «عن سبيله» الذي هو اتباع الوحي واقتفاء البرهان «ذلكم» الاتباع «وصاكم به لعلكم تتقون» الضلال والتفريق عن الحق.

وفي روضة الواعظين عن النبي ﷺ في هذه الآية: سألت الله أن يجعلها لعلى ففعل (٢).

وروى العياشي عن الباقر عليه السلام أنه قال لبريد العجلي: تدري ما يعني بـ «صراطي مستقيماً» قال: قلت: لا. قال: ولاية علي والأوصياء، قال: وتدري ما يعني «ولا تتبعوا السبل»؟ قال: قلت: لا، قال: ولاية فلان وفلان، قال: وتدري

(١) الانعام: ١٥٣.

(٢) ورواه ابن شهر آشوب في المناقب عن ابراهيم الثقفى باسناده الى أبى بردة

الاسلمى ج ٣ ص ٧٢.

ما معنى « ففترق بكم عن سبيله » قال : قلت : لا ، قال : يعني سبيل علي عليه السلام (١)

« هل ينظرون » (٢) إنكار بمعنى ما ينتظرون ؟ « إلا أن تأتيهم الملائكة ، أي ملائكة الموت أو العذاب » أو يأتي ربك ، أي أمره بالعذاب « أو يأتي بعض آيات ربك » في الاحتجاج عن أمير المؤمنين عليه السلام في معنى هذه الآية : إنما خاطب نبينا ﷺ : هل ينتظر المناقون أو المشركون « إلا أن تأتيهم الملائكة » فيعانيهم « أو يأتي ربك » يعني بذلك أمر ربك ، والآيات هي العذاب في دار الدنيا كما عذب الأمم السالفة والقرون الخالية (٣) .

« يوم يأتي بعض آيات ربك » الخ كأن المعنى أنه لا ينفع الايمان حينئذ نفساً غير مقدّمة إيمانها أو مقدّمة إيمانها غير كاسبة في إيمانها خيراً ، والآية تدلّ على أن الايمان لا ينفع ولا يقبل عند معاينة أحوال الآخرة ، ومشاهدة العذاب كايमान فرعون ، وقدمت تفسير الآية بتمامها في كتاب المعاد .

وفي تفسير علي بن إبراهيم عن الباقر عليه السلام : نزلت « أو اكتسبت في إيمانها خيراً » قال : إذا طلعت الشمس من مغربها آمن الناس كلهم في ذلك اليوم ، فيومئذ لا ينفع نفساً إيمانها .

وفي الكافي والعياشي عن الباقر والصادق عليه السلام في قوله : « يوم يأتي بعض آيات ربك » قال : طلوع الشمس من المغرب و خروج الدجال و [ظهور] الدخان ، والرجل يكون مصرّاً ولم يعمل عمل الايمان ثم تجيء الآيات فلا ينفعه إيمانه .

و عن أحدهما عليه السلام في قوله : « أو كسبت في إيمانها خيراً » قال : المؤمن العاصي حالت بينه و بين إيمانه كثرة ذنوبه وقلة حسناته فلم يكسب في إيمانه خيراً (٤) .

(١) تفسير العياشي ج ١ ص ٣٨٤ و ٣٨٣ (٢) الانعام : ١٥٨

(٣) الاحتجاج ص ١٣٢ . (٤) تفسير العياشي ج ١ ص ٣٨٥

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام « من قبل » يعني في الميثاق « أو كسبت في إيمانها خيراً » قال : الأنبياء والأوصياء وأمير المؤمنين عليه السلام خاصة قال : « لا ينفع إيمانها » لأنها سلبت (١) .

وفي الاكمال عنه عليه السلام في هذه الآية : يعني خروج القائم المنتظر (٢) ، و عنه عليه السلام قال : الآيات هم الأئمة عليهم السلام والآية المنتظرة القائم عليه السلام فيومئذ لا ينفع نفساً إيمانها » (٣) .

وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنها خروج دابة الأرض من عند الصفا معها خاتم سليمان وعصا موسى وطلوع الشمس من مغربها (٤) .

« قل انتظروا إنا منتظرون » وعيد وتهديد ، أي انتظروا إتيان أحد الثلاثة فإنا منتظرون له وحينئذ لنا الفوز ، ولكم الويل .

« قل إني هداني ربي » (٥) أي بالوحي والارشاد و « ديناً » أي هداني ديناً « قيماً » فيعمل من قام كالسيد واليهن « ملة إبراهيم » هداني وعرّفتني ملة إبراهيم في حال حنيفيته . وفي العياشي (٦) عن الباقر عليه السلام : ما أبقت الحنيفية شيئاً حتى أن منها قص الأظفار ، والأخذ من الشارب ، والختان .

وعنه عليه السلام ما من أحد من هذه الأمة يدين يدين إبراهيم عليه السلام غيرنا وغير شيعتنا ، وعن السجّاد عليه السلام ما أحد على ملة إبراهيم إلا نحن وشيعتنا وسائر الناس منها براء .

(١) الكافي ج ١ ص ٤٢٨

(٢) اكمال الدين ج ٢ ص ٢٧

(٣) اكمال الدين ج ٢ ص ٥٠

(٤) اكمال الدين ج ٢ ص ٢٠٧ و ٢٠٨ في حديث الدجال

(٥) الانعام : ١٦٠ - ١٦١

(٦) تفسير العياشي ج ١ ص ٣٨٨

« ما أنزل إليكم ، (١) أي من القرآن والوحي ، « من دونه أولياء ، أي شياطين الجنّ والانس ، فيحملوكم على الأهواء والبدع ، ويضلوكم عن دين الله ، وعمّا أمّرتكم باتباعه « قليلاً ما تذكرون ، أي تذكراً قليلاً تذكرون .

« لانكلف نفساً إلاّ وسعها ، (٢) اعتراض بين المبتدء والخبر للترغيب في اكتساب النعيم المقيم ، بما يسعه طاقتهم ، ويسهل عليهم .

« ورحمتي وسعت كلّ شيء ، (٣) أي في الدنيا ، فما من مسلم ولا كافر ولا مطيع ولا عاص ، وهو متقلب في نعمتي . أوفي الدنيا والآخرة ، إلاّ أن قوماً لم يدخلوها لضلالهم « فسأكتبها ، أي فسأثبتها وأوجبها في الآخرة « للذين يتقون » الشرك والمعاصي .

« ويحلّ لهم الطيبات ، (٤) يستفاد من بعض الآيات تأويل الطيبات بأخذ العلم من أهله . ودالخبائث ، بقول من خالف وهو بطن من بطون الآية ، وقد مرّ تفسيرها في أبواب الأطعمة « ويضع عنهم إصرهم ، أي يخفف عنهم ما كلّفوا به من التكاليف الشاقة .

و أصل الإصر : الثقل (٥) ، و كذا الأغلال « وعزّروه ، أي عظّموه بالتقوية والذبّ عنه ، وأصل التعزيز : المنع وأمّا « النور » فقليل : هو القرآن وفي كثير من الأخبار أنّه عليّ عليه السلام .

« و هاجروا ، (٦) أي فارقوا إوطانهم وقومهم حبّاً لله و لرسوله ، و هم

(١) الاعراف : ٣

(٢) الاعراف : ٤٢

(٣) الاعراف : ١٥٦

(٤) الاعراف : ١٥٧

(٥) بل المراد : وعد الناس بأن الايمان به والتسليم له يجب عما قبله فمن آمن به وأسلم له حط من عاتقه ثقل الاثام والذنوب التي اكتسبها قبل ذلك حتى حقوق الناس أي مظالمهم وأقول : على مائت من تأويل الآية في المهدى « س » يكون الايمان به والتسليم له يجب عما قبل ذلك من الاثام والذنوب كلها ، اللهم اجعلنا من الامنين به .

(٦) الانفال : ٧٣

المهاجرون من مكة إلى المدينة ، « و الذين آووا ، أي آووهم إلى ديارهم » و نصروا ، هم على أعدائهم و هم الأنصار ، « أولئك هم المؤمنون حقاً » ، لأنهم حققوا إيمانهم بالهجرة والنصرة ، والإسلام من الأهل والمال والنفس ، لأجل الدين « لهم مغفرة ورزق كريم » ، لاتبعة له ولا منة فيه .

« و الذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم (١) » ، يريد اللّاحقين بعد السابقين ، « فأولئك منكم » ، أي من جملتكم أيها المهاجرون والأنصار ، وحكمهم حكمكم في وجوب موالاتهم ونصرتهم ، وإن تأخر إيمانهم وهجرتهم .

« أعظم درجة » (٢) أي ممن لم يستجمع هذه الصفات « وأولئك هم الفائزون ، أي المختصون بالفوز ونيل الحسنى عند الله .

« ومساكن طيبة » (٣) أي يطيب فيها العيش « في جنات عدن » ، أي إقامة وخلود ، وقد مضت الأخبار في ذلك من باب وصف الجنة « ورضوان من الله أكبر » ، يعني شيء من رضوانه أكبر من ذلك كله . لأنّ رضاه سبب كل سعادة ، و موجب كل فوز ، وبه ينال كرامته التي هي أكبر أصناف الثواب « ذلك » الرضوان « هو الفوز العظيم » الذي يستحقرونه كل لذّة وبهجة .

« أنّ لهم قدم صدق عند ربهم » (٤) أي سابقة و فضلاً ، سميت قدماً لأنّ السبق بها كما سميت النعمة يداً لأنّها باليد تعطى ، وإضافتها إلى الصدق لتحقيقها والتنبية على أنّهم إنّما ينالونها بصدق القول والنية ، وفي المجمع (٥) عن الصادق عليه السلام أنّ معنى قدم صدق شفاعته عجله ﷺ ، وفي الكافي والعياشي (٦) : هو رسول الله ﷺ وفيهما : بولاية أمير المؤمنين عجله ﷺ وهذا لأنّ الولاية من شروط الشفاعه وهما متلازمان .

« بإيمانهم » (٧) أي بسبب إيمانهم للاستقامة على سلوك الطريق المؤدّي

(١) الانفال : ٧٤ (٢) براءة : ٢٠ (٣) براءة : ٢٢

(٤) يونس : ٢ (٥) مجمع البيان ج ٥ ص ٨٩

(٦) تفسير العياشي ج ٢ ص ١١٧ و ١١٨ (٧) يونس : ٩

إلى الجنة « في جنات النعيم ، لأنّ التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها ، أو يهديهم في الآخرة إليها .

« وبشر المؤمنين ، (١) بالنصرة في الدنيا والجنة في العقبى .

« الآن وقد عصيت قبل ، (٢) قال الطبرسي (٣) - رحمه الله - فيه إضمار أي قيل له الآن آمنت حين لم ينفع الايمان ، ولم يقبل ، لأنّه حال الالغاء ، وقد عصيت بترك الايمان في حال ما ينفعك الايمان ، فهلاً آمنت قبل ذلك ، وإيمان الالغاء لا يستحق به الثواب فلا يتنع ، انتهى .

وذكر الرازي لعدم قبول توبة فرعون وجوهاً : منها أنّه إنّما آمن عند نزول العذاب ، والايمان في هذا الوقت غير مقبول ، لأنّه عند نزول العذاب وقت الالغاء ، وفي هذا الحال لا تكون التوبة مقبولة .

« كذلك حقاً علينا ، (٤) أي مثل ذلك الانجاء «ننجي المؤمنين» منكم حين نهلك المشركين « وحقاً علينا ، اعتراض يعني حق ذلك علينا حقاً ، وفي المجمع (٥) والعباشي (٦) عن الصادق عليه السلام ما يمنعكم أن تشهدوا على من مات منكم على هذا الأمر أنّه من أهل الجنة ، إن الله تعالى يقول : « كذلك حقاً علينا ننجي المؤمنين » .

« ولكن أعبد الله الذي يتوفناكم ، (٧) فإنّه هو الحقيق بأن يخاف ويرجى ويعبد ، وإنّما خصّ التوقي بالذكر للتهديد . « وأمرت أن أكون من المؤمنين ، المصدّقين بالتوحيد ، فهذا ديني .

(٢) يونس : ٩١ .

(١) يونس : ٨٧ .

(٣) مجمع البيان ج ٥ ص ١٣١

(٥) مجمع البيان ج ٥ ص ١٣٨

(٤) يونس : ١٠٢

(٧) يونس : ١٠٣ .

(٦) تفسير العبّاشي ج ٢ ص ١٣٨

«وَأَنْ أُقِمَّ وَجْهَكَ» (١) عطف على «أَنْ أَكُونَ» غير أن «صلة أَنْ مُحْكِمَةً بصيغة الأمر» والمعنى أُمرت بالاستقامة والسداد في الدين، بأداء الفرائض والانتفاء عن القبائح.

«وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ» (٢) أي اطمأنوا إليه وخشعوا له. «مثل الفريقين» أي الكافر والمؤمن «كَلَّا أَعْمَىٰ وَالْأَعْمَىٰ» أي كَلَّا أَعْمَىٰ وَكَلَّا أَعْمَىٰ، أو كَلَّا أَعْمَىٰ الْأَعْمَىٰ والبصير والسميع، أي كالبصير والسميع أو كالبصير السميع، وذلك لتعامي الكافر عن آيات الله، و تصامته عن استماع كلام الله، و تَأْتِي بَيِّنَةٍ عَنْ تَدَبُّرِ مَعَانِيهِ «أَفَلَا تَذَكَّرُونَ» بضرب الأمثال والتأمل فيها.

«هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ» (٣) قال علي بن إبراهيم: يعني الكافر والمؤمن «أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ» قال: الكفر والإيمان.

«كَلِمَةً طَيِّبَةً» (٤) قيل: أي قولاً حقاً ودعاءً إلى صلاح «كشجرة طيِّبَةٍ، يطيب ثمرها كالنخلة» و في المجمع (٥) عن النبي ﷺ «أَنَّ هَذِهِ الشَّجَرَةُ الطَّيِّبَةُ النَّخْلَةُ» أصلها ثابت «في الأرض ضارب بعروقه فيها «تؤتي أكلها» أي تعطي ثمرها «كُلَّ حِينٍ» أي كل وقت وقته الله لثمارها «بِإِذْنِ رَبِّهَا» أي بإرادة خالقها «لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» لأن في ضرب الأمثال تذكيراً وتصويراً للمعاني بالمحسوسات لتقريبها من الأفهام.

و في العياشي (٦): عن الصادق عليه السلام: هذا مثل ضرب به الله لأهل بيت نبيه و لمن عاداهم.

وفي الكافي (٧) عنه عليه السلام أنه سئل عن الشجرة في هذه الآية فقال: رسول الله صلى الله عليه وآله أصلها، وأمير المؤمنين عليه السلام فرعها، والأئمة من ذرئتهما أغصانها

(٢) هود: ٢٣ و ٢٤

(٤) إبراهيم: ٢٤ - ٢٧

(١) يونس: ١٠٥

(٣) الرعد: ١٦

(٥) مجمع البيان ج ٦ ص ٣١٢

(٦) تفسير المياشي ج ٢ ص ٢٢٤

(٧) الكافي ج ١ ص ٤٢٨

وعلم الأئمة ثمرها ، وشيعتهم المؤمنون ورقها .

قال : والله إن المؤمن ليولد فنورق ورقة فيها ، وإن المؤمن ليموت فتسقط ورقة منها .

وفي الاكمال : الحسن والحسين ثمرها ، والنسعة من ولد الحسين أغصانها .
وفي معاني الأخبار (١) : وغصن الشجرة فاطمة وثمرها أولادها ، وورقها شيعتنا وزاد في الاكمال : « تؤتي أكلها كل حين » ما يخرج من علم الإمام إليكم في كل سنة من كل فج عميق .

« ومثل كلمة خبيثة » قيل : أي قول باطل ودعاء إلى ضلال أو فساد « كشجرة خبيثة » لا يطيب ثمرها كشجرة الحنظل « اجتثت » أي استوصلت وأخذت جنته بالكلية « من فوق الأرض » لأن عروقها قريبة منه « مالها من قرار » أي استقرار .
وفي المجمع (٢) عن الباقر (عليه السلام) إن هذا مثل بني أمية ، وروى علي بن إبراهيم عنه (عليه السلام) كذلك الكافرون لا تصعد أعمالهم إلى السماء ، وبنو أمية لا يذكرون الله في مجلس ولا في مسجد ، ولا تصعد أعمالهم إلى السماء إلا قليل منهم .
« بالقول الثابت » قيل أي الذي ثبت بالحجة والبرهان عندهم ، وتمكن في قلوبهم واطمأننت إليه أنفسهم « في الحياة الدنيا » فلا يزالون إذا افتتنوا في دينهم « وفي الآخرة » فلا يتلعمون (٣) إذا سئلوا عن معتقدهم « ويضل الله الظالمين » الذين ظلموا أنفسهم بالجحود والاقتصار على التقليد ، فلا يهتدون إلى الحق ، ولا يشبتون في مواقف الفتن . وفي التوحيد عن الصادق (عليه السلام) يعني يضلهم يوم القيامة عن دار كرامته « ويفعل الله ما يشاء » من تثبيت المؤمنين وخذلان الظالمين .

ويظهر من كثير من الأخبار أن التثبيت في الدنيا عند الموت ، وفي الآخرة في القبر ، أو الآخرة تشمل الحاليتين ، وقد مضت الأخبار الكثيرة في تفسير الآيات المذكورة ، في كتب الامامة ، والفتن ، والمعاد ، وقد أوردنا وجوهاً كثيرة فيها

(١) معاني الاخبار ص ٤٠٠

(٢) مجمع البيان ج ٦ ص ٣١٣

(٣) تلثم : توقف وتلكأ .

فلا نعيدها .

« حنيفاً » (١) قال الراغب : الحنف هو ميل عن الضلال إلى الاستقامة و الجنف بالعكس (٢) .

« أجزاً حسناً » (٣) هو الجنة « أبدأ » بلا انقطاع .

« إلا أن تأتيهم سنة الأولين » (٤) إلا انتظار أن تأتيهم سنة الأولين وهي الاهلاك والاستئصال « أو يأتيهم العذاب » أي عذاب الآخرة « قبلاً » أي عياناً .

« كانت لهم جنات الفردوس » (٥) ، قال في المجمع : (٦) أي كان في حكم الله وعلمه لهم بساتين الفردوس ، وهو أطيب موضع في الجنة ، وأوسطها وأفضلها وأرفعها « نزلاً » أي منزلاً ومأوى ، وقيل ذات نزل ، وقال الراغب : النزل ما يعد للنازل من الزاد (٧) « لا يبغيون عنها حولاً » أي تحوُّلاً ، إذ لا يجدون أطيب منها ، حتى تنازعهم إليه أنفسهم .

« ولا يظلمون شيئاً » (٨) قيل : أي لا ينقصون شيئاً من جزاء أعمالهم ، ويجوز أن ينتصب شيئاً على المصدر .

« سيجعل لهم الرحمن وُدّاً » (٩) قيل : أي سيجعل لهم في القلوب مودة وقد مرّ (١٠) في أخبار كثيرة أنها نزلت في أمير المؤمنين عليه السلام حيث جعل الله له في قلوب المؤمنين وُدّاً وفرض مودته و ولايته على الخلق .

(١) النحل : ١٢٣ .

(٢) المفردات : ص ٣٣ وفيه : والجنف ميل عن الاستقامة إلى الضلال .

(٤) الكهف : ٥٥ .

(٣) الكهف : ٢-٣

(٦) مجمع البيان ج ٦ ص ٤٩٨ .

(٥) الكهف : ١٠٨

(٨) مريم : ٦٠ .

(٧) المفردات : ص ٤٨٩

(٩) مريم : ٩٦ .

(١٠) راجع تاريخ أمير المؤمنين عليه السلام الباب ١٤ ج ٣٥ ص ٣٦٠ من هذه الطبعة .

« قد عمل الصالحات » (١) أي في الدنيا « لهم الدرجات العلى » أي المنازل الرفيعة « جئات عدن » بدل من الدرجات « من تزكّى » أي من تطهر من أدناس الكفر والمعاصي .

« لمن تاب » (٢) أي من الشرك « وآمن » بما يجب الايمان به ، « ثم اهتدى » أي إلى ولاية أهل البيت عليه السلام كما ورد في الأخبار الكثيرة التي قد مرّ بعضها وسيأتي بعضها إنشاء الله .

« وهو مؤمن » (٣) أي بالله ورسله « فلا كفران لسعيه » أي لاتضييع له ، استعير لمنع الثواب كما استعير الشكر لاعطائه « وإنّاله » أي لسعيه « كاتبون » أي مثبتون في صحيفة عمله .

« يفعل ما يريد » (٤) أي من إثابة الموحد الصالح ، و عقاب المشرك ، لا دافع له ولا مانع .

« من أساور » (٥) جمع أسورة وهي جمع سوار « من ذهب » بيان له « دولؤلؤا » عطف عليها لاعلى ذهب ، « إلى الطيب من القول » قيل : هو قولهم : الحمد لله الذي صدقنا وعده ، أو كلمة التوحيد . وقال علي بن إبراهيم : التوحيد والاخلاص « وهدوا إلى صراط الحميد » قيل أي المحمود نفسه أو عاقبته وهو الجنة ، أو الحق أو المستحق لذاته الحمد ، وهو الله تعالى ، وصراطه الاسلام .

وفي المحاسن عن الباقر عليه السلام هو والله هذا الأمر الذي أنتم عليه ، وفي الكافي (٦) عن الصادق عليه السلام في هذه الآية قال : ذاك حمزة وجعفر وعبيدة وسلمان وأبوذر والمقداد وعمار هدا إلى أمير المؤمنين .

« إن الله يدافع عن الذين آمنوا » (٧) أي غائله المشركين .

« ورزق كريم » (٨) قيل : الكريم من كل نوع ما يجمع فضائله

(٢) طه : ٨٢ .

(٤) الحج : ١٤ .

(٦) الكافي ج ١ ص ٤٢٦ .

(٨) الحج : ٥٠ .

(١) طه : ٧٥ - ٧٦ .

(٣) الانبياء : ٩٤ .

(٥) الحج : ٢٣ و ٢٤ .

(٧) الحج : ٣٨ .

« إلى صراط مستقيم » (١) قال علي بن إبراهيم : إلى الامام المستقيم .
 « قد أفلح المؤمنون » (٢) في الكافي (٣) عن الباقر عليه السلام قال : أتدري من هم
 قيل : أنت أعلم ، قال : قد أفلح المؤمنون المسلمون ، إن المسلمين هم النجباء ، و
 روى علي بن إبراهيم عن الصادق عليه السلام قال : لما خلق الله الجنة قال لها : تكلمي
 فقالت : قد أفلح المؤمنون الآية .

وأقول : تدل الآيات على اشتراط تأثير الايمان في دخول الجنة بالأعمال و
 إن أمكن تأويلها بما سبأني ، وكذا قوله تعالى « ويقولون آمنا » إلى آخر الآيات
 تدل على بعض شرائط الايمان ، وأن من لم يتحاكم إلى الرسول ولم يرض بحكمه
 فليس بمؤمن .

« إنما المؤمنون (٤) » حمل على الكاملين في الايمان « الذين آمنوا بالله و
 رسوله » أي من صميم قلوبهم « وإذا كانوا معه على أمر جامع » كالجمعة والأعياد
 والحروب والمشاورة في الأمور « حتى يستأذنوه » أي الرسول عليه السلام « إن الذين
 يستأذنونك » أعاده مؤكداً على أسلوب أبلغ فانه يفيد أن المستأذن مؤمن لا
 محالة ، وأن الذاهب بغير إذن ليس كذلك ، تنبيهاً على كونه مصداقاً لصحة الايمان
 ومميزاً للمخلص عن المنافق ، وتعظيماً للجرم .

« فغسى أن يكون من المفلحين » (٥) قيل : غسى تحقيق على عادة الكرام
 أو ترجى من التائب بمعنى فليتوقع أن يفلح .

« وهم لا يفتنون » (٦) أي لا يختبرون وفي المجمع (٧) عن الصادق عليه السلام

(٢) المؤمنون : ٥١ .

(١) الحج : ٥٤ .

(٣) الكافي ج ١ ص ٣٩١ و بعده : فالمؤمن غريب فطوبى للفرباء ، و رواه في

المحاسن ص ٢٧٢ .

(٥) القصص ، ٦٧ .

(٤) المؤمنون : ٦٢ .

(٦) المنكبوت : ١- ٣ .

(٧) مجمع البيان ج ٨ ص ٢٧٢ .

معنى يفتنون : يتلون في أنفسهم وأموالهم ، وعن النبي ﷺ أنه لما نزلت هذه الآية قال : لا بد من فتنة يتلى بها الأمة بها ، ليتبين الصادق من الكاذب ، لأن الوحي قد انقطع ، وبقي السيف وافتراق الكلمة إلى يوم القيامة .

وفي الكافي (١) عن الكاظم عليه السلام أنه قرأ هذه الآية ثم قال : ما الفتنة؟ قيل الفتنة في الدين فقال: يفتنون كما يفتن الذهب ، ثم يخلصون كما يخلص الذهب . « فليعلمن الله الذين صدقوا ، أي في الوجود بحيث يتميز الذين صدقوا في الايمان والذين كذبوا فيه بعد ما كان يعلمهم قبل ذلك أنهم سيوجدون ويمتحنون . وفي المجمع (٢) عن أمير المؤمنين والصادق عليهما السلام أنهما قرءا بضم الباء و كسر اللام فيهما من الإِعلام أي ليعرفنّهم الناس .

وأقول : تدل على أن الإقرار الظاهري غير كاف في الايمان الواقعي .
« أحسن الذي كانوا يعملون » (٣) أي أحسن جزاء أعمالهم .

« لدخلتهم في الصالحين » (٤) أي في جملتهم أو في زميرتهم في الجنة « ومن الناس من يقول آمنا بالله ، بلسانه « فاذا أُوذِيَ في الله ، أي في دينه أو في ذاته « جعل فتنة الناس ، أي تعذيبهم و أذيتهم « كعذاب الله ، فيرجع عن الدين ، كما ينبغي للكافر أن يترك دينه مخافة عذاب الله ، « ولئن جاءهم نصر من ربك ، أي فتح وغنيمة « ليقولنّ إنا كنّا معكم ، في الدين ، فأشركونا فيه ، والمراد المنافقون أو قوم ضعف إيمانهم فارتدوا من أذى المشركين ، ويؤيد الأول « أو ليس الله بأعلم بما في صدور العالمين ، أي من الاخلاص والتفان « وليعلمنّ الذين آمنوا ، بقلوبهم « وليعلمنّ المنافقين ، فيجازي الفريقين .

« وقولوا » (٥) أي لأهل الكتاب في المجادلة وفي الدّعوة إلى الدين ، فلا

(٢) مجمع البيان ج ٨ ص ٢٧١ .

(٤) المنكوب : ٩ - ١١ .

(١) الكافي ج ١ ص ٣٧٠ .

(٣) المنكوب : ٧ .

(٥) المنكوب : ٤٦ و ٤٧ .

يدلُّ على اشتراط الايمان بالقول « فالذين آتيناهم الكتاب » أي علمه أي مؤمنو-
 أهل الكتاب « ومن هؤلاء » يعني من العرب ، أو من أهل مكّة ، أو ممّن في عهد
 الرسول ﷺ من أهل الكتاب « من يؤمن به » أي بالقرآن « ومايجذبآياتنا »
 مع ظهورها وقيام الحجّة عليها « إلا الكافرون » المتوغلون في الكفر .

« يتلى عليهم » (١) أي تدوم تلاوته عليهم « إن في ذلك » أي الكتاب الذي
 هو آية مستمرة ، و حجّة مبينة ، « لرحمة » أي لنعمة عظيمة « و ذكرى لقوم
 يؤمنون » أي تذكرة لمن همّ الايمان دون التعتت .

« لنبوء نهم » (٢) لنزلنهم « من الجنة غرّاً تجري من تحتها الأنهار خالدين
 فيها نعم أجرا العالمين » المخصوص بالمدح محذوف ، دلّ عليه ما قبله ، وهو الجنة
 أو الغرف « الذين صبروا » على المحن والمشاق في الدين « وعلى ربهم يتوكلون »
 أي لايتوكلون إلا على الله .

« فهم في روضة » (٣) قيل : أي أرض ذات أزهار و أنهار « يجبرون » أي
 يسرون سروراً تهللت له وجوههم وقال علي بن إبراهيم : أي يكرمون .

« فأقم وجهك للدين حنيفاً » (٤) قيل أي مائلاً مستقيماً عليه ، وقيل هو تمثيل
 للاقبال والاستقامة عليه والاهتمام به ، وقال علي بن إبراهيم : أي طاهراً و روى
 هو والكليني (٥) عن الباقر عليه السلام أنّه قال : هو الولاية ، وفي التهذيب عن الصادق
 عليه السلام قال : أمره أن يقيم وجهه لقبله ليس فيه شيء من عبادة الأوثان .

« فطرة الله » نصب على الاغراء أو المصدر ، لما دلّ عليه ما بعدها « التي
 فطر الناس عليها » أي خلقهم عليها ، قيل : وهي قبولهم للحقّ وتمكّنهم من إدراكه
 أو ملة الاسلام ، فانهم لو خلّوا وما خلقوا عليه أدّى بهم إليها .

(٢) المنكبيوت : ٥٨ و ٥٩ .

(١) المنكبيوت : ٥١ .

(٤) الروم : ٣٠ - ٣٢ .

(٣) الروم : ١٥ .

(٥) الكافي ج ١ ص ٤١٩ .

وفي الكافي (١) عن الصادق عليه السلام أنه سئل ما تلك الفطرة ، قال : هي الاسلام فطرهم الله حين أخذ ميثاقهم على التوحيد قال : « ألسنت بربكم » ، (٢) و فيهم المؤمن والكافر .

وفي كثير من الأخبار (٣) : فطرهم على التوحيد ، و في بعضها فطرهم على النولاية ، وفي بعضها فطرهم على التوحيد ومحمد رسول الله صلى الله عليه وآله و علي أمير المؤمنين عليه السلام (٤) .

وعن الباقر عليه السلام (٥) : فطرهم على التوحيد عند الميثاق على معرفة أنه ربهم قال : لولا ذلك لم يعلموا من ربهم ولا من رازقهم ، و قد مضت الأخبار و الأقوال في ذلك في كتاب العدل .

« لا تبديل لخلق الله » أي لا يقدر أحد أن يغيره ، أو لا ينبغي أن يغير ذلك إشارة إلى الدين المأمور بأقامة الوجه له ، أو الفطرة إن فسرت بالملّة « الدين القيم » أي المستوي الذي لا عوج فيه « ولكن » أكثر الناس لا يعلمون ، أي استقامته . « منيبين إليه » أي راجعين إليه مرة بعد أخرى « من الذين فرقوا دينهم ، أي اختلفوا فيما يعبدونه على اختلاف أهوائهم ، و قرأ حمزة و الكسائي : « فارقوا » أي تركوا « وكانوا شيعاً » أي فرقاً يشايح كل إمامها الذي أصل دينها « كل حزب بما لديهم فرحون » أي مسرورون ظناً بأنه الحق .

« للدين القيم » (٦) ، أي البليغ الاستقامة « لا مردّ له » لنحتّم مجيئه « يومئذ يصدّعون » أصله يتصدّعون أي يتفرّقون : فريق في الجنة وفريق في السعير .

(١) الكافي ج ٢ ص ١٢ .

(٢) الاعراف : ١٧٢ .

(٣) راجع الكافي كتاب الإيمان والكفر باب فطرة الخلق على التوحيد .

(٤) راجع الكافي ج ١ ص ٤١٢ و تراو في كشف الحق بروايته عن النبي صلى الله

عليه وآله ج ١ ص ٩٣ .

(٥) تفسير المباشي ج ٢ ص ٤٠ (٦) الروم : ٤٣ .

« لهم جنّات النعيم » (١) قبل أي لهم نعيم جنّات ، فعكس للمبالغة .
 « خالدين فيها » حال من الضمير في لهم ، أو من جنّات النعيم « وعد الله حقاً ،
 مصدران موكدان : الأوّل لنفسه ، والثاني لغيره ، لأنّ قوله « لهم جنّات ،
 وعد ، وليس كلّ وعد حقاً » وهو العزيز ، الذي لا يغلبه شيء ، فيمنعه عن إنجاز
 وعده ووعيده ، « الحكيم » الذي لا يفعل إلاّ ما تستدعيه حكمته .

« بأنّ لهم من الله فضلاً كبيراً » (٢) أي على سائر الأمم ، أو على أجر
 أعمالهم « ورزق كريم » أي لا تعب فيه ولا منّ عليه .

« وما يستوي الأعمى والبصير » (٣) أي الكافر والمؤمن « ولا الظلمات ولا
 النور » أي ولا الباطل ولا الحق ، « ولا الظلّ ولا الحرور » أي ولا الثواب ولا
 العقاب ، « ولا » لتأكيد نفي الاستواء ، وتكريرها على الشقّين ، لمزيد التأكيد
 والحرور من الحرّ ، غلب على السموم .

و قال عليّ بن إبراهيم : الظلّ الناس ، و الحرور البهائم ، وكأنّهم إنّما
 سمّوا ظلاً لتعيشهم في الظلال ، و البهائم حروراً لتعيشهم فيها ، و في بعض النسخ
 للناس وللبهائم ، وهو أوصوب وفي بعضها ولا الحرور ، و الحرور السمائم و هو أظهر
 منهما .

« وما يستوي الأحياء ولا الأموات » تمثيل آخر للمؤمنين و الكافرين أبلع
 من الأوّل ، ولذلك كرّر الفعل وقيل للعلماء و الجهلاء « إنّ الله يُسمع من يشاء »
 هدايته ، فيوفقه لفهم آياته ، والاتعاظ بعظاته « وما أنت بمسمع من في القبور » أي
 المصرّين على الكفر .

و قال عليّ بن إبراهيم : قال : هؤلاء الكفار لا يسمعون منك كما لا يسمع من
 في القبور .

« من كان حيّاً » (٤) قال - ر - : يعني مؤمناً حيّاً القلب ، وفي المجمع عن

أمير المؤمنين عليه السلام أي عاقلاً ، و يحقّ القول ، أي تجب كلمة العذاب ، على الكافرين ، (١) .

«الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به» (٢)
أخبر عنهم بالايمان إظهاراً لفضله ، وتعظيماً لأهله ، ويستغفرون للذين آمنوا ،
في الأخبار الكثيرة : للذين آمنوا بولايتهم عليهم السلام ، ربنا ، أي يقولون ربنا
«وسعت كل شيء رحمة وعلماً» أي وسعت رحمتك و علمك كل شيء ، «فاغفر
للذين تابوا واتبعوا سبيلك» قبل أي للذين علمت منهم التوبة واتّباع سبيل الحق
«وقهم عذاب الجحيم» .

«ربنا وأدخلهم جنّات عدن التي وعدتهم» أي إيّاها «ومن صلح من آبائهم
وأزواجهم وذريّاتهم» عطف على «هم» الأوتّل أي أدخلهم ومعهم هؤلاء ليتّمسّسوا بهم
أو الثاني لبيان عموم الوعد «إنّك أنت العزيز» الذي لا يمتنع عليه مقدور
«الحكيم» الذي لا يفعل إلّا ما تقتضيه حكمته ، ومن ذلك الوفاء بالوعد .

«وقهم السيئات» أي العقوبات ، أوجزاء السيئات ، أو المعاصي في الدنيا
لقوله «ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته» أي ومن تقها في الدنيا ، فقد رحمته
في الآخرة و «ذلك الفوز العظيم» يعني الرحمة ، أو الوقاية أو مجموعهما .

«و من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى و هو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة
يرزقون فيها بغير حساب» (٣) قيل : أي بغير تقدير و موازنة بالعمل ، بل أضعافاً
مضاعفة فضلاً من الله ورحمة ، ولعلّ جعل العمل عمدة ، والايمان حالاً ، للدلالة
على أنّه شرط في اعتبار العمل ، وأنّ ثوابه أعلى من ذلك .

«إنّا لننصر رسالنا» (٤) قيل أي بالحجّة و الظفر ، و الانتقام من الكفرة
«في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد» الأَشهاد جمع شاهد ، والمراد بهم من يقوم

(١) مجمع البيان ج ٨ ص ٤٣٢ .

(٢) المؤمن : ٦ - ٩ .

(٤) المؤمن : ٥١

(٣) المؤمن : ٤٠

يوم القيامة للشهادة على الناس ، من الملائكة والأنبياء والمؤمنين .

وقال علي بن إبراهيم : هو في الرجعة إذا رجع رسول الله ﷺ والأئمة عليهم السلام وروى بإسناده عن الصادق عليه السلام قال : ذلك والله في الرجعة أما علمت أن أنبياء الله كثيرة لم ينصروا في الدنيا وقتلوا والأئمة من بعدهم قتلوا ولم ينصروا و ذلك في الرجعة .

« وما يستوي الأعمى والبصير » (١) أي الجاهل والمستبصر « والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيء » أي ولا يستوي المؤمن المحسن والمسيء ، مؤمناً كان أو غيره « قليلاً ماتذكرون » أي تذكر أماً قليلاً تتذكرون .

« فلمّا رأوا بأسنا » (٢) أي عذابنا النازل بهم قال في المجمع (٣) أي عند رؤيتهم بأس الله وعذابه لأنهم يصيرون عند ذلك ملجئين ، وفعل الملجأ لا يستحق به المدح « سنة الله » نصبها على المصدر ، أي سن الله هذه السنة في الأمم الماضية كلها إذ لا ينقضي إيمانهم إذا رأوا العذاب ، والمراد بالسنة هنا الطريقة المستمرة من فعله بأعدائه الجاحدين « وخسر هناك الكافرون » بدخول النار واستحقاق النعمة وفوت الثواب والجنة .

وفي العميون (٤) عن الرضا عليه السلام : أنه سئل لأي علة غرق الله فرعون وقد آمن به وأقرّ بتوحيده ؟ قال : لأنه آمن عند رؤية البأس ، والإيمان عند رؤية البأس غير مقبول ، وذلك حكم الله تعالى ذكره في السلف والخلف ، قال الله عز وجل « فلمّا رأوا بأسنا » الآية . (٥)

(٢) المؤمن : ٨٤ و ٨٥

(١) المؤمن : ٥٨

(٣) مجمع البيان ج ٨ ص ٥٣٥ .

(٤) عيون أخبار الرضا عليه السلام ج ٢ ص ٧٧ - ط دارالعلم قم .

(٥) قال بعد ذلك : ولملة أخرى أغرق الله عز وجل فرعون وهي انه استغاث بموسى لما أدركه الفرق ولم يستغث بالله ، فأوحى الله عز وجل اليه يا موسى لم تنف فرعون لانك لم تخلقه ، ولواستغاث بي لأعنته . أقول : الملة الاولى لعدم قبول ايمانه ، وهذه وجه عدم اغاثته ونجاته من الفرق .

و قال الرازي في تفسيره : فان قيل : اذكروا ضابطاً في الوقت الذي لا ينفع الايمان بالايمان ، قلنا : إنه الوقت الذي يعاين فيه نزول ملائكة الرحمة والعذاب ، لأن في ذلك الوقت يصير المرء ملجأً إلى الايمان ، فذلك الايمان لا ينفع ، إنما ينفع مع القدرة على خلافه حتى يكون المرء مختاراً أمّا إذا عاينوا علامات الآخرة فلا ينفع .

قوله : « غير ممنون » (١) أي لا يمين به عليكم ، أو غير مقطوع .

« شرع لكم من الدين » (٢) أي قرّر لكم دين نوح وعهد ومن بينهما من أرباب الشرائع عليه السلام ، وهو الأصل المشترك فيما بينهم المفسر بقوله : « أن أقيموا الدين » وهو الايمان بما يجب تصديقه ، والطاعة في أحكام الله « ولا تنفروا فيه » أي ولا تختلفوا في هذا الأصل ، أمّا فروع الشرائع فمختلفة كما قال « لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً » .

« كبر على المشركين » أي عظم عليهم « ماتدعوهم إليه » من التوحيد (٣) « الله يجنبي إليه من يشاء » أي يجتلب إليه ، والضمير لما تدعوهم ، أولاد الذين « ويهدي إليه » بالإرشاد والتوفيق « من ينيب » أي يقبل إليه .

وقال علي بن إبراهيم (٤) : هم الأئمة الذين اختارهم واجتباهم ، و عن الصادق عليه السلام : « أن أقيموا الدين » قال الإمام : « ولا تنفروا فيه » كناية عن أمير المؤمنين « ما تدعوهم إليه » من ولاية علي عليه السلام « من يشاء » كناية عن علي عليه السلام وسيأتي خبر طويل في تأويل هذه الآية .

(١) فصل : ٨ .

(٢) الشورى : ١٣

(٣) في الكافي ج ١ ص ٤١٨ في حديث الرضا عليه السلام أن المراد كبر على المشركين بولاية علي عليه السلام ماتدعوهم اليه يا محمد من ولاية علي ، هكذا في الكتاب مخطوطة

(٤) وهكذا رواه في كنز جامع الفوائد ص ٢٨٤ .

« في روضات الجنات » (١) قيل: أي في أطيب بقاعها وأزهرها « لهم ما يشاؤون عند ربهم » أي ما يشتهونه ثابت لهم عند ربهم « ذلك » إشارة إلى ما للمؤمنين « هو الفضل الكبير » الذي يصغرونه ما لغيرهم في الدنيا « ذلك الذي » أي ذلك الثواب الذي « يبشر » هم « الله به » فحذف الجار ثم العائد ، أو « ذلك » التبشير « الذي يبشر » « الله عباده » .

« ويستجيب الذين آمنوا » (٢) قيل أي يستجيب الله لهم ، فحذف اللام والمراد إجابة الدعاء ، أو الإجابة على الطاعة ، أو يستجيبون الله بالطاعة إذا دعاهم إليها ، وفي المجمع (٣) عن ابن عباس في حديث طويل أن الأنصار عرضوا على النبي ﷺ أموالهم فنزلت : « قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » فخرجوا من عنده مسلمين وقال المنافقون : « إن هذا الشيء افتراء » وساق إلى قوله - وقال « ويستجيب الذين آمنوا » وهم الذين سأموا لقوله .

و في الكافي (٤) عن الباقر عليه السلام قال : هو المؤمن يدعو لأخيه بظهر الغيب فيقول له الملك : آمين ، ويقول العزيز الجبار : ولك مثلاً ما سألت لحبك إياه . وفي المجمع (٥) عن النبي ﷺ قال « ويزيدهم من فضله » الشفاعة لمن وجبت له التارممت أحسن إليهم في الدنيا .

« الذين آمنوا » (٦) صفة للمنادى في قوله « يا عباد لا خوف عليكم ، تحبرون » أي تسرؤون أو تزيّنون أو تكرمون إكراماً يبالغ فيه . « في رحمته » (٧) التي من جملتها الجنة « ذلك هو الفوز المبين » لخلوصه

(١) الشورى ٢٢ و ٢٣ .

(٢) الشورى : ٢٦ .

(٣) مجمع البيان ج ٩ ص ٢٩

(٤) الكافي ج ٢ ص ٥٠٧ .

(٥) مجمع البيان ج ٩ ص ٣٠

(٦) الجاثية : ٣٠

(٦) الزخرف : ٦٩-٧٠

عن الشوائب .

« قالوا ربنا الله ثم استقاموا » (١) قيل : أي جمعوا بين التوحيد الذي هو خلاصة العلم ، والاستقامة في الأمور التي هي منتهى العمل ، و « ثم » للدلالة على تأخير رتبة العمل ، وتوقف اعتباره على التوحيد ، وقال علي بن إبراهيم : استقاموا على ولاية أمير المؤمنين عليه السلام « فلا خوف عليهم » من لحوق مكروه « ولا هم يحزنون » على فوات محبوب .

« و صدؤا عن سبيل الله » (٢) قال علي بن إبراهيم : نزلت في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله الذين ارتدوا بعده ، و غصبوا أهل بيته حقهم ، و صدؤا عن أمير المؤمنين ، وعن ولاية الأئمة عليهم السلام ، « أضل أعمالهم » أي أبطل ما كان تقدم منهم مع رسول الله صلى الله عليه وآله من الجهاد والنصر .

و روى عن الصادق عليه السلام في قوله « و آمنوا بما نزل » قال بما نزل « على محمد ، في علي » ، هكذا نزلت « كفر عنهم سيئاتهم » قال : نزلت في أبي ذر و سلمان و عمار و المقداد ، لم ينقضوا العهد ، قال « و آمنوا بما نزل على محمد » : أي اثبتوا على الولاية التي أنزلها الله « و هو الحق » ، يعني أمير المؤمنين عليه السلام « بالهم » أي حالهم .

« ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل » قال : وهم الذين اتبعوا أعداء رسول الله و أمير المؤمنين صلوات الله عليهما ، و روى عن الصادق عليه السلام قال : في سورة محمد صلى الله عليه وآله آية فينا و آية في أعدائنا . (٣)

« مولى الذين آمنوا » (٤) أي ناصرهم على أعدائهم ، و قال علي بن إبراهيم : يعني الذين ثبتوا على ولاية أمير المؤمنين عليه السلام « لا مولى لهم » في دفع العذاب عنهم .

(٢) القتال : ١ - ٣ .

(١) الاحقاف : ١٣ .

(٣) راجع مجمع البيان ج ٩ ص ٩٥ ، و رواء في كنز جامع الفوائد ص ٣٠٢ و ٣٣٤

(٤) القتال : ١١

عن علي عليه السلام .

« ليدخل » (١) قيل : أي فعل ما فعل و دبر ما دبر ليدخل . « ويكفر عنهم سيئاتهم » أي يغطيها ولا يظهرها « فوزاً عظيماً » لأنه منتهى ما يطلب من جلب نفع أو دفع ضرر .

« وعلى المؤمنين » (٢) أي أنزل عليهم الثبات والوقار « وألزمهم كلمة التقوى » أي كلمة بها يتقى من النار ، أو هي كلمة أهل التقوى ، وقال الأكر : هي كلمة الشهادة و روي ذلك عن النبي ﷺ وعن الصادق عليه السلام : هي الايمان و عن النبي ﷺ في وصف علي عليه السلام هو الكلمة التي ألزمها المنتقين . (٣) وفي أخبار كثيرة عنهم عليه السلام « نحن كلمة التقوى » أي ولايتهم « و كانوا أحق بها » أي بتلك الكلمة من غيرهم « و أهلها » أي المستأهل لها « و كان الله بكل شيء عليمًا » فيعلم أهل كل شيء و يُيسره له .

« حبب إليكم الايمان » (٤) « أي جعله أحب الأديان إليكم ، بأن أقام الأدلة على صحته ، و بما وعد من الثواب عليه « و زينته في قلوبكم » بالألطف الداعية إليه ، وفيه إشعار بأن الايمان من فعل القلب « و كرّه إليكم الكفر » بما وصف من العقاب عليه ، و بوجوه الألطف الصارفة عنه « و الفسوق » أي الخروج عن الطاعة إلى المعاصي « و العصيان » أي جميع المعاصي و قيل : الفسوق : الكذب وهو المروي عن أبي جعفر عليه السلام (٥) .

وفي الكافي وغيره (٦) عن الصادق عليه السلام أن الايمان أمير المؤمنين عليه السلام والثلاثة

(١) الفتح : ٥

(٢) الفتح : ٢٦

(٣) منها ما تراه في ج ٣٥ ص ٣٠٠ من هذه الطبعة في روايات المعراج ، و تراه

في ج ٢٦ ص ٥٥ باب أنه عليه السلام كلمة الله أحاديث في ذلك

(٤) الحجرات : ٧ و ٨ .

(٥) رواه الطبرسي في مجمع البيان ج ٩ ص ١٢٣ .

(٦) راجع الكافي ج ١ ص ٤٢٦ ، مناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ٣٤٣ تفسير القمي

الثلاثة على الترتيب ، وفي المحاسن (١) عنه عليه السلام أنه سئل عن هذه الآية وقيل له : هل للعباد فيما حبّب الله صنع ؟ قال : لا ، ولاكرامة .

وفي الكافي (٢) عن الصادق عليه السلام أنه سئل عن الحبّ والبغض أمن الايمان هو؟ فقال : وهل الايمان إلا الحبّ والبغض ؟ ثم تلا هذه الآية .
« أولئك هم الرّاشدون » يعني أولئك الذين فعل بهم ذلك ، هم الذين أصابوا الطريق السويّ .

« إنكم لفي قول مختلف » (٣) أي في عهد عليه السلام شاعر أو مجنون ؟ ، أو منكم مكذّب ، ومنكم مصدّق ، ومنكم شاكّ ، أو في القرآن إنّه سحر أو كهانة أو مـ... سطره الأوّلون ؟ « يؤفك عنه من أفك » الضمير للرسول عليه السلام أو القرآن أو الايمان ، أي من صرف عنه صرف عن الخيرات كلّها ، أو لا صرف أشدّ منه ، فكأنّه لا صرف بالنسبة إليه ، أو يصرف عنه من صرف في علم الله وقضائه .

« تنفع المؤمنين » (٤) أي من قدر الله إيمانه ، أو من آمن ، فأنّه يزداد بصيرة .

« مستخلفين فيه » (٥) أي من الأموال التي جعلكم الله خلفاء في التصرف فيها ، فهي حقيقة له لالكم ، أو التي استخلفكم عمّن قبلكم في تملكها والتصرف فيها ، « وما لكم لا تؤمنون » أي أيّما عذر لكم في ترك الايمان ؟ « و الرّسول يدعوكم » إليه بالحجج والبيّنات « وقد أخذ ميثاقكم » أي وقد أخذ الله ميثاقكم بالايمان قبل ذلك « إن كنتم مؤمنين » لموجب ما فإنّ هذا موجب لا مزيد عليه « من الظلمات إلى النور » أي من ظلمات الكفر إلى نور الايمان .

(١) المحاسن : ١٩٩ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ١٢٥ . وتراه في المحاسن ص ٢٦٢ .

(٣) الذاريات : ٨ و ٩ .

(٤) الذاريات : ٥٥ .

(٥) الحديد : ٧-٩ .

« يسمى نورهم » (١) قيل: أي ما يهتدون به إلى الجنة « بين أيديهم وبأيمانهم، من حيث يؤتون صحائف أعمالهم لأنّ السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين «بشراكم اليوم جنّات» أي يقولون لهم من يتلقاهم من الملائكة «بشراكم» أي المبشّر به «جنّات» أو بشراكم دخول جنّات «ذلك هو الفوز العظيم» إشارة إلى ما تقدّم من النور و البشري بالجنّات المخلّدة .

« أو لك هم الصّدّيقون والشهداء عند ربّهم » (٢) في التهذيب عن السجّاد عليه السلام إنّ هذه لنا ولشيعتنا ، وفي المحاسن (٣) عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام قال : ما من شيعتنا إلّا صدّيق شهيد ، قيل: أنّى يكون ذلك وعامّتهم يموتون على فرشهم، فقال : أما تتلو كتاب الله في الحديد «والذين آمنوا بالله ورسله أو لك هم الصّدّيقون و الشهداء» قال : لو كان الشهداء [ليس إلّا] كما يقولون كان الشهداء قليلاً . أقول : سيأتي أخبار كثيرة في ذلك وقد مرّت بعضها .

« لهم أجرهم ونورهم » أي أجر الصّدّيقين والشهداء و نورهم . « سابقوا » (٤) أي سارعوا مسارعة السابقين في المضمار « إلى مغفرة من ربّكم» أي إلى موجباتها «كعرض السماء والأرض» قيل أي كعرض مجموعهما إذا بسطتا . « يا أيّها الذين آمنوا (٥) » أي بالرسل المتقدّمة « اتّقوا الله » فيما نهاكم عنه « يؤتكم كفلين » أي نصيبين « من رحمته » لايمانكم بمحمّد و إيمانكم بمن قبله « ويجعل لكم نوراً تمشون به » قيل يريد المذكور في قوله « يسمى نورهم » أو الهدى الذي يسلك به إلى جناب القدس .

و قال عليّ بن إبراهيم (٦) : « كفلين » نصيبين « من رحمته » أحدهما أن

(١) الحديد ١٢ .

(٢) الحديد : ١٩ .

(٣) المحاسن : ١٦٣ . والحديث عن زيد بن أرقم عن الحسين بن عليّ عليهما السلام وفيه قال : قلت جمعت فداك أنى يكون ذلك الخ .

(٤) الحديد : ٢١ .

(٥) الحديد : ٢٨ .

(٦) تفسير القمي : ٦٦٦ .

لا يدخله النار ، وثانيهما أن يدخله الجنة « ويجعل لكم نوراً » يعني الايمان .
وعن الصادق عليه السلام (١) « كفلين من رحمته » : قال : الحسن والحسين و«نوراً»
تمشون به ، يعني إماماً تأتمنون به ، وفي المناقب : قال : والنور علي عليه السلام .
« لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة » (٢) ، قيل أي لا يستوي الذين
استكملوا نفوسهم فاستأهلوا الجنة ، و الذين استمغنوها فاستحقوا النار ، هم
الفائزون ، بالنعيم المقيم .

« تؤمنون » (٣) استئناف مبين للتجارة ، وهو الجمع بين الايمان و الجهاد
المؤدّي إلى كمال عزّهم ، والمراد به الأمر ، و إنما جيء بلفظ الخبر ، إيداناً
بأنّ ذلك ممّا لا يترك . « ذلكم خير لكم » يعني ما ذكر من الايمان والجهاد « إن
كنتم تعلمون » أي إن كنتم من أهل العلم إذا الجاهل لا يعتدّ بفعله .

« يغفر لكم » جواب للأمر المدلول عليه بلفظ الخبر ، أو بشرط أو استفهام
دلّ عليه الكلام ، تقديره : إن تؤمنوا وتجاهدوا . أو هل تقبلون أن أدلكم يغفر
لكم « ذلك » إشارة إلى ما ذكر من المغفرة وإدخال الجنة .

« وأخرى » أي ولكم إلى هذه النعمة المذكورة نعمة أخرى ، وقيل مبتدأ
خبره « نصر من الله وفتح قريب » فتح مكة ، وفي تفسير علي بن إبراهيم يعني في
الدنيا بفتح القائم عليه السلام « وبشر المؤمنين » عطف على محذوف مثل : قل يا أيّها
الذين آمنوا وبشروا . أو على تؤمنون به فأنه في معنى الأمر .

« من أنصاري إلى الله » (٤) أي من جندي متوجّهاً إلى نصرته الله؟ والحواريون
أصفياءه ، « فآمنت طائفة » أي بعيسى « و أيدنا الذين آمنوا » أي بالحجة أو
بالحرب ، وذلك بعد رفع عيسى عليه السلام « فأصبحوا ظاهرين » أي فصاروا غاليين .
« ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين » (٥) أي لله الغلبة والقوّة ، ولمن أعزّه .

(١) الكافي ج ١ ص ٤٣٠ ، كنز جامع الفوائد : ٣٣٤ .

(٢) الحشر : ٢٠ (٣) المص : ١٠

(٤) المص : ١٤ . (٥) المنافقون : ٨

من رسوله والمؤمنين ، « ولكنَّ المنافقين لا يعلمون » من فرط جهلهم و غرورهم .
 « والنور الذي أنزلناه » (١) ذهب أكثر المفسرين إلى أنه القرآن ، وقال
 عليُّ بن إبراهيم : (٢) النور أمير المؤمنين عليه السلام و في الكافي (٣) عن الكاظم عليه السلام
 الامامة هي النور وذلك قوله تعالى : « فآمنوا بالله ورسوله و النور الذي أنزلناه »
 قال : النور هو الامام .

وعن الباقر عليه السلام (٤) أنه سئل عن هذه الآية فقال : النور - والله - الأئمة
 الخبر ، والأخبار في ذلك كثيرة أوردناها في كتاب الامامة (٥) .
 « يوم يجمعكم ليوم الجمع » (٦) لأجل ما فيه من الحساب و الجزاء ، و
 الجمع جمع الأولين والآخريين « ذلك يوم التغابن » يغيب فيه بعضهم بعضاً ، لنزول
 السعداء منازل الأشتياء ، لو كانوا سعداء ، وبالعكس ، وفي معاني الأخبار (٧) عن
 الصادق عليه السلام يوم يغيب أهل الجنة أهل النار .

« ويعمل صالحاً » أي عملاً صالحاً « ذلك الفوز العظيم » إشارة إلى مجموع
 الأمرين ، ولذلك جعله الفوز العظيم لأنه جامع للمصالح من دفع المضار و جلب
 المنافع .

« يهد قلبه » (٨) قيل أي للثبات ، و الاسترجاع عند حلول المصيبة ، وقال
 عليُّ بن إبراهيم : أي يصدق الله في قلبه ، فإذا بين الله له ، اختار الهدى ، ويزيده
 الله كما قال : « والذين اهتدوا زادهم هدى » .

وفي الكافي (٩) عن الصادق عليه السلام قال : إنَّ القلب ليترجج فيما بين الصدر

(١) التناين ٨ . (٢) تفسير القمي ٦٨٣ .

(٣) الكافي ج ١ ص ١٩٦

(٤) الكافي ج ١ ص ١٩٤ و ١٩٥ حديثان

(٥) راجع ج ٣٢ ص ٣٠٤ - ٣٢٥

(٦) التناين : ٩ (٧) معاني الاخبار ص ١٥٦

(٨) التناين : ١١ (٩) الكافي ج ٢ ص ٤٢١

والحجارة ، حتى يعقد على الايمان ، فاذا عقد على الايمان قرء ، و ذلك قول الله عز وجل : « ومن يؤمن بالله يهد قلبه » .

اقول : كأنه ﷺ قرأ بالهمز ورفع قلبه كما قرأ في الشواذ (١) منسوباً إلى عكرمة وعمر بن دينار ، أو هو بيان لحاصل المعنى ، فيوافق القراءة المشهورة أيضاً : أي يهدي الله قلبه فيسكن .

« ذكرأ رسولاً » (٢) عن الرضا ﷺ أن « الذكر هنا هو الرسول (٣) ونحن أهل الذكر ، وقال البيضاوي : يعني بالذكر جبرئيل ﷺ لكثرة ذكره أولنزوله بالذكر وهو القرآن ، أولكونه مذكوراً في السماوات ، أو ذا ذكرأي شرف ، أو عهداً ﷺ لمواظبته على تلاوة القرآن ، أو تبليغه .

وعبر عن إرساله بالإنزال ، ترشيحاً ، أو لأنه مسبب عن إنزال الوحي إليه ، أو أبدل عنه رسولاً للبيان ، أو أراد به القرآن ورسولاً منصوب بمقدّر مثل أرسل ، أو ذكرأ ، والرّسول مفعوله ، أو بدله على أنه بمعنى الرسالة « من الظلمات إلى النور » من الضلالة إلى الهدى « قد أحسن الله له رزقاً » قيل : فيه تعجيب وتعظيم لما رزقوا من الثواب .

« و الذين آمنوا معه » (٤) عطف على النبي ﷺ إحماداً لهم ، و تعريضاً لمن ناواهم ، وقيل : مبتدأ خبره « نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم » .

في المجمع (٥) عن الصادق في هذه الآية قال : يسعى أئمة المؤمنين يوم القيامة بين أيدي المؤمنين وبأيمانهم حتى ينزلوهم منازلهم في الجنة وروى علي بن

(١) راجع مجمع البيان ج ١٠ ص ٢٩٩

(٢) الطلاق : ١٠ - ١١ .

(٣) وذلك لان «رسولاً» بيان أو بدل عن «ذكرأ» ولا يلزم كون الرسول منزلاً فان التقدير انا انزلنا اليكم ذكر ابل انا ارسلنا اليكم رسولا

(٤) التحريم : ٩ .

(٥) مجمع البيان ج ١٠ ص ٣١٨ وهكذا رواه علي بن ابراهيم في تفسيره ص ٤٥٩ .

إبراهيم مثله . وعن الباقر عليه السلام فمن كان له نور يومئذ نجا وكل مؤمن له نور يقولون إذا طمئء أنوار المنافقين « ربنا أتم لنا نورنا » وقيل تتفاوت أنوارهم بحسب أعمالهم ، فيسألون إتمامه تفضلاً .

« أفعن يمشي مكباً » (١) يقال : كبينه فأكب ، وهومن الغرائب أي يعثر كل ساعة ويختر على وجهه ، لوعورة طريقه ، واختلاف أجزائه ، ولذلك قابله بقوله « آمن يمشي سوياً » أي قائماً سالماً من العثار « على صراط مستقيم » أي مستوي الأجزاء أو الوجهة .

والمراد : تشبيه المشرك والموحّد بالسالكين ، والدينين بالمسلكين ، وقيل : المراد بالمكب : الأعمى ، فانه يعتسف فينكب ، وبالسوي : البصير ، وقيل : من يمشي مكباً هو الذي يحشر على وجهه إلى النار ، ومن يمشي سوياً : الذي يحشر على قدميه إلى الجنة .

وفي الكافي : (٢) عن الكاظم عليه السلام أنه سئل عن هذه الآية ، فقال : « إن الله ضرب مثل من حاد عن ولاية علي عليه السلام كمن يمشي على وجهه ، لا يهتدي لأمره وجعل من تبعه سوياً على صراط مستقيم ، والصراط المستقيم : أمير المؤمنين عليه السلام .

« أفجعل المسلمين » (٣) . إنكار لقولهم : إن صح أننا نبعث كما يزعم محمد ومن معه لم يفضلونا ، بل نكون أحسن حالاً منهم ، كما نحن عليه في الدنيا « ما لكم كيف تحكمون » التفات فيه تعجيب من حكمهم ، واستبعاد له ، وإشعار بأنه صادر من اختلال فكر واعوجاج رأي .

« فلا يخاف بخساً ولا رهقاً » : (٤) أي نقصاً في الجزاء ، أو أن يرهقه ذلّة . وقال علي بن إبراهيم : البخس : التقصان و الرهق : العذاب .

وفي الكافي : (١) عن محمد بن الفضيل عن أبي الحسن الماضي عليه السلام قال : قلت : قوله « لَمَّا سَمِعْنَا الْهَدْيَ آمَنَّا بِهِ » قال : الهدى : الولاية ، آمَنَّا بِمَوْلَانَا ، فَمِنْ آمَنَ بِوَلَايَةِ مَوْلَاهُ « فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا » ، قلت : تنزيل ؟ قال : لَا تَأْوِيلَ . « يَضْحَكُونَ » (٢) أَيِ يَسْتَهْزِئُونَ ، « وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ » : أَيِ يَفْمَزُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَيَشِيرُونَ بِأَعْيُنِهِمْ ، « انْقَلِبُوا فَنَكْبِهِنَّ » : أَيِ مَلْتَمِذِينَ بِالسَّخَرَةِ مِنْهُمْ . وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : إِنَّ الَّذِينَ أُجْرِمُوا : الْأَوَّلُ وَالثَّانِي وَمَنْ تَبِعَهُمَا يَتَغَامَزُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ، إِلَى آخِرِ السُّورَةِ .

وفي المجمع (٣) قيل : نزلت في علي بن أبي طالب عليه السلام وذلك أَنَّهُ كَانَ فِي نَفَرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ جَاؤُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَسَخِرَ مِنْهُمْ الْمَنَافِقُونَ ، وَضَحِكُوا وَتَغَامَزُوا ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى أَصْحَابِهِمْ ، فَقَالُوا : رَأَيْنَا الْيَوْمَ الْأَصْلَحَ ، فَضَحِكْنَا مِنْهُ . فَنَزَلَتِ الْآيَاتُ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ عَلِيُّ وَأَصْحَابُهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ .

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : (٤) « إِنَّ الَّذِينَ أُجْرِمُوا » مَنَافِقُو قُرَيْشٍ « وَالَّذِينَ آمَنُوا » عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام .

« وَإِذَا رَأَوْهُمْ » (٥) : أَيِ وَإِذَا رَأَوْا الْمُؤْمِنِينَ نَسَبُوهُمْ إِلَى الضَّلَالِ ، « وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ » أَيِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ « حَافِظِينَ » يَحْفَظُونَ عَلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ ، وَيَشْهَدُونَ بِرَشْدِهِمْ وَضَلَالِهِمْ ، « فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ » حِينَ يَرَوْنَهُمْ أَذْلَاءَ مَغْلُولِينَ فِي النَّارِ .

وروي (٦) أَنَّهُ يَفْتَحُ لَهُمْ بَابَ إِلَى الْجَنَّةِ ، فَيَقَالُ لَهُمْ : أَخْرِجُوا إِلَيْهَا ، فَاذًا

(١) الكافي ج ١ ص ٤٣٣ ، في حديث .

(٢) المطففين : ٢٨ .

(٣) مجمع البيان ج ١٠ ص ٥٥٧

(٤) رواه أيضاً في المجمع عن أبي القاسم الحسكاني في كتاب شواهد التنزيل

(٥) المطففين : ٣٢ .

(٦) رواه الطبرسي عن أبي صالح ج ١٠ ص ٥٧٧

وصلوا أَعْلَقَ، منهم ، فيضحك المؤمنون منهم « هل ثوب الكفار » : أي أثبوا وجوزوا « ما كانوا يفعلون » من السخرية بالمؤمنين ، والاستفهام للتقرير .
« غير ممنون » . (١) أي غير مقطوع ، أو ممنون به عليهم كما مر « ذلك الفوز الكبير » ، (٢) : إذ الدنيا وما فيها يصغر دونه .

« وتواصوا بالصبر » (٣) أي أوصى بعضهم بعضاً بالصبر على طاعة الله تعالى « والرحمة » : الرحمة على عباده أو بموجبات رحمة الله « أصحاب الميمنة » : أي اليمين أو اليمن وقال علي بن إبراهيم : أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام .

« والعصر » قيل أقسم بصلاة العصر ، أو بعصر النبوة ، أو بالدهر لاشتماله على الأعاجيب ، « إنَّ الإنسان لفي خسر » : أي في خسران في مساعيهم وصرف أعمارهم في مطالبهم « إلاَّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات » فإنَّهم اشتروا الآخرة بالدنيا ففازوا بالحياة الأبدية ، والسعادة السرمدية ، « وتواصوا بالحق » بالثابت الذي لا يصح إنكاره من اعتقاد أو عمل « وتواصوا بالصبر » عن المعاصي وعلى الطاعات وعلى المصائب .

و في الإكمال عن الصادق عليه السلام قال : « العصر » عصر خروج القائم عليه السلام « إنَّ الإنسان لفي خسر » يعني أعداءنا « إلاَّ الذين آمنوا » يعني بآياتنا « وعملوا الصالحات » يعني بمواساة الإخوان « و تواصوا بالحق » يعني بالإمامة « وتواصوا بالصبر » يعني بالعشرة .

و قال علي بن إبراهيم : « إلاَّ الذين آمنوا » بولاية أمير المؤمنين عليه السلام « وتواصوا بالحق » ذرياتهم ومن خلفوا بالولاية تواصوا بها وصبروا عليها .
و في المجمع (٤) عن علي عليه السلام وعلي بن إبراهيم عن الصادق عليه السلام أنهما قرءا : والعصر إنَّ الإنسان لفي خسر ، وإنَّه فيه إلى آخر الدهر .

الأخبار

١- ع : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن الحسين ابن أبي الخطاب عن علي بن عفان ، عن المفضل بن عمر ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنما سمي المؤمن مؤمناً لأنه يؤمن على الله فيجيز أمانه . (١)

بيان : « يؤمن على الله » أي يدعو ويشفع لغيره في الدنيا والآخرة ، فيستجاب له ، وتقبل شفاعته فيه ، وسيأتي التخصيص بالأخيرة .

٢- سنن : عن ابن يزيد ، عن مروك بن عبيد ، عن سنان بن طريف ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : لم سمي المؤمن مؤمناً ؟ فقلت : لا أدري إلا أنه أراه يؤمن بما جاء من عند الله ، فقال : صدقت وليس لذلك سمي المؤمن مؤمناً ، فقلت : لم سمي المؤمن مؤمناً ؟ قال : إنه يؤمن على الله يوم القيامة فيجيز أمانه . (٢)

٣- ع : عن أبيه ، عن الحميري ، عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ ألا أنبئكم لم سمي المؤمن مؤمناً ؟ لا إيمانه الناس على أنفسهم وأموالهم ، ألا أنبئكم من المسلم ؟ من سلم الناس من يده ولسانه الخير . (٣)

بيان : فيه إيماء إلى أنه يشترط في الايمان أو كماله أن لا يخافه الناس على أنفسهم وأموالهم وكذا الاسلام .

٤ - شى : عن زرارة و حمران و محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر و أبي عبدالله عليهما السلام ، في قول الله « العروة الوثقى » (٤) قال : هي الايمان بالله يؤمن بالله وحده . (٥)

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ٢١٩

(٢) المحاسن : ٣٢٩ .

(٣) علل الشرائع : ٢١٩ .

(٤) البقرة : ٢٥٦ .

(٥) تفسير العياشي ج ١ ص ١٣٨ .

٥- مختص : روي عن الصادق عليه السلام أنه قال : المؤمن هاشمي لأنه هشم الضلال والكفر والتفاق ، والمؤمن قرشي لأنه أقر للشيء ونحن الشيء ، وأنكر لاشيء : الدلام وأتباعه - والمؤمن نبطي لأنه استنبط الأشياء ، تعرف الخبيث عن الطيب ، والمؤمن عربي لأنه عرب عنا أهل البيت ، والمؤمن أعجمي لأنه أعجم عن الدلام فلم يذكره بخير .

و المؤمن فارسي لأنه تفرس في الأسماء ، لو كان الايمان منوطاً بالثريا لتناوله أبناء فارس ، يعني به المتفرس فاختار منها أفضلها ، واعتصم بأشرفها ، وقد قال رسول الله ﷺ : اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله . (١)

توضيح : كأن الغرض بيان فضل المؤمن ، وأنه يمكن أن يطلق عليه كل اسم حسن بوجه من الوجوه ، فيبين عليه أنه يمكن أن يعد في الهاشميين ، لأنه هشم الضلال وأشباهه أي كسرها وأبطلها .

في القاموس الهشم : كسر الشيء اليابس أو الأجوف ، أو لكسر العظام والرأس خاصة أو الوجه والأنف ، أو كل شيء ، هشمه يهشمه فهو مهشوم وهشيم ، و هاشم أبو عبد المطلب واسمه عمرو لأنه أوّل من ثرد الثريد وهشمه . (٢) .

والقرشي كأنه مبني على الاشتقاق الكبير أو كان أصله ذلك كتباً بشراف فصار بكثرة الاستعمال كذلك ، والمراد بالشيء الحق الثابت ، وبالأشياء الباطل المضمحل ، ويمكن أن يكون بمعنى المشيء أي ما يصلح أن تتعلق به المشيئة والحق كذلك .

و الدلام بيان للأشياء ويكنى به غالباً في الأخبار عن عمر تقيّة ، وقد يطلق على سابقه أيضاً إمّا لسواد ظاهرهما ، أو باطنهما بالكفر والتفاق ، أو لانتشار الظلم والظلم بينهما في الآفاق .

(١) الاختصاص : ١٤٣ .

(٢) القاموس ج ٤ ص ١٩٠ .

في القاموس : الدّٰلَام كسحاب : السواد أو الأسود (١) وفي النهاية فيه أمير كم رجل طوال أدلم : الأدلم الأسود الطويل ، ومنه الحديث فجاء رجل أدلم فاستأذن على النبي ﷺ ، قيل هو عمر بن الخطاب انتهى وهذا يدل على أن الكناية بعمر أنسب ، والقرش : القطع و الجمع ، و في تسمية قریش أقوال شتى لا طائل في ذكرها .

ولأنه عرب عناء كأنه على بناء المجهول من التفعيل ، فإن التعريب تهذيب المنطق من اللحن فمن تعليلية ، أو على بناء المعلوم من التعريب ، بمعنى التكلم عن القوم ، والإعراب : الإبانة والإفصاح وعدم اللحن في الكلام والرد عن القبيح كل ذلك ذكره الفيروز آبادي (٢) .

وفي النهاية : عربت عن القوم إذا تكلمت عنهم ، وقال : الإعراب والتعريب : الإبانة والإيضاح ، وفي القاموس : من لا يفصح كالأعجمي واستعجم : سكت . قوله ﷺ : لأنّه تفرّس في الأسماء ، التفرّس التثبّت والنظر ، وإعمال الحدس الصائب في الأمور ، وقوله فاختار عطف على قوله تفرّس ، والحديث معترض بينهما لبيان أن الفارس في هذا الحديث أيضاً المتفرّس ، والمعنى أن الذين مدحهم الرسول ﷺ ليس مطلق العجم ، بل أهل الدين واليقين منهم كسلمان رضي الله عنه و التفرّس في الأسماء كالنفكر في الايمان والتفاهم مثلاً واختيار الايمان ، وفي التقوى والفسق واختيار التقوى أو النفكر في أن الايمان ما معناه وعلى أي الفرق المختلفة يصح إطلاق المومن ، فيختار من الايمان ما هو حقه وما يصح أن يطلق عليه .

والحاصل أنه يتدبّر و يتفكر في الدلائل والبراهين من الكتاب و السنة والأدلة العقلية ، ويختار من العقائد و الأعمال ما هو أحسنها وأوفقها للأدلة .

وفي النهاية فيه اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله يقال بمعنيين أحدهما

(١) القاموس ج ٤ ص ١١٣ .

(٢) المصدر ج ١ ص ١٠٢ .

ما دلّ ظاهر هذا الحديث عليه ، وهو ما يوقعه الله تعالى في قلوب أوليائه فيعلمون أحوال الناس بنوع من الكرامات ، وإصابة الظنّ والحدس ، والثاني : نوع يتعلم بالدلائل والتجارب والخلق والأخلاق فتعرف به أحوال الناس ، وللمناس فيه تصانيف قديمة وحديثة ، ورجل فارس بالأمر أي عالم به بصير .

٦- صفات الشيعة : بإسناده عن عمّار الساباطي^(١) ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل عن أهل السماء هل يرون أهل الأرض ؟ قال : لا يرون إلا المؤمنين ، لأنّ المؤمنين من نور كنور الكواكب ، قيل : فهم يرون أهل الأرض ؟ قال : لا ، يرون نوره حيث ما توجه ، ثم قال : لكل مؤمن خمس ساعات يوم القيامة يشفع فيها . (١)

٧- قضاء الحقوق للصوري : بإسناده قال : قيل لأبي عبد الله عليه السلام : لم سمي المؤمن مومنًا ؟ قال : لأنّه اشتقّ للمؤمن اسماً من أسمائه تعالى ، فسمّاه مومنًا ، وإنما سمي المؤمن لأنّه يؤمن من عذاب الله تعالى ، ويؤمن على الله يوم القيامة فيجيزله ذلك ولو أكل أو شرب أو قام أو قعد أو نام أو نكح أو مرّ بموضع قذر حوّل الله من سبع أرضين طهرًا لا يصل إليه من قذرها شيء وإنّ المؤمن ليكون يوم القيامة بالموقف مع رسول الله ﷺ فيمرّ بالمسحوظ عليه المغضوب غير الناصب ولا المؤمن ، وقد ارتكب الكبائر فيرى منزلة عظيمة له عند الله عزّ وجلّ ، وقد عرف المؤمن في الدنيا وقضى له الحوائج .

فيقوم المؤمن اتكلاً على الله عزّ وجلّ فيعزّفه بفضل الله فيقول : اللهمّ هب لي عبدك فلان ابن فلان ، قال : فيجيبه الله تعالى إلى ذلك .

قال : وقد حكى الله عزّ وجلّ عنهم يوم القيامة قولهم : « فمالنا من شافعين » (٢) من النبيين « ولا صديق حميم » من الجيران والمعارف ، فإذا أيسوا من الشفاعة قالوا : يعني من ليس بمؤمن « فلو أن لنا كرتة فنكون من المؤمنين » . (٣)

بيان : « بموضع قذر » كأنّه متعلّق بجميع الأفعال المتقدّمة ، والمراد

(١) صفات الشيعة ص ١٨١ .

(٢) الشعراء : ١٠٠ .

(٣) قضاء الحقوق مخطوط .

بالقدارة والطهر المعنويان ، أو بالطهر فقط المعنوي ، والمراد بغير الناصب والمؤمن المستضعف ، أو المؤمن الفاسق أو الأعمى منهما .

٨- كتاب المؤمن : عن زرارة قال : سئل أبو عبد الله عليه السلام وأنا جالس عن قول الله عز وجل " من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها " (١) أي يجري لهؤلاء مئة لا يعرف منهم هذا الأمر ؟ قال : إنما هي للمؤمنين خاصة . (٢)

٩- ومنه : عن يعقوب بن شعيب قال : سمعته يقول : ليس لأحد على الله ثواب على عمل إلا للمؤمنين .

١٠- ومنه : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا أحسن العبد المؤمن ضاعف الله له عمله ، لكل عمل سبعة مائة ضعف ، وذلك قول الله عز وجل : " والله يضاعف لمن يشاء " (٣)

١١- ومنه : عن أحدهما عليهما السلام قال : إن المؤمن ليزهر نوره لأهل السماء كما تزهر نجوم السماء لأهل الأرض ، وقال عليه السلام : إن المؤمن ولي الله يعينه ويصنع له ، ولا يقول على الله إلا الحق ، ولا يخاف غيره .

١٢- وقال عليه السلام : إن المؤمنين ليلتقيان فيتصافحان ، فلا يزال الله عز وجل مقبلاً عليهما بوجهه ، والذنوب تنحط عن وجوههما حتى يفترقا .

بيان : " ولي الله " : أي محبه أو محبوبه أو ناصر دينه ، قال في المصباح : الولي فمبني بمعنى فاعل من وليه إذا قام به ، ومنه " ولي الذين آمنوا " (٤) ويكون الولي بمعنى المفعول في حق المطيع ، فيقال : المؤمن ولي الله .

قوله " يعينه " : أي الله يعين المؤمن ، " ويصنع له " أي يكفي مهماته " ولا يقول " : أي المؤمن " على الله إلا الحق " : أي إلا ما علم أنه حق ، " ولا يخاف غيره " وفيه تفكيك بعض الضمائر والأظهر أن المعنى : يعين المؤمن دين الله

وأولياءه » ويصنع له : أي أعماله خالصة لله سبحانه ؛ في القاموس : صنع إليه معروفاً كمنع صنعا بالضم ، وما أحسن صنع الله بالضم وصنيع الله عندك .

١٣- المؤمن : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يقدر الخلائق على كنه صفة الله عز وجل ، فكما لا يقدر على كنه صفة الله عز وجل ، فكذلك لا يقدر على كنه صفة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكما لا يقدر على كنه صفة الرسول صلى الله عليه وآله فكذلك لا يقدر على كنه صفة الامام عليه السلام ، وكما لا يقدر على كنه صفة الامام عليه السلام كذلك لا يقدر على كنه صفة المؤمن .

١٤- ومنه : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يقول الله عز وجل : من أهان لي ولياً فقد أردى لمحاربتي ، وأنا أسرع شيء إلى نصرته أوليائي ، وما ترددت في شيء أنا فاعله كترددتي في موت عبدي المؤمن ، إنني لأحب لقاءه فيكره الموت فأصرفه عنه ، وإنه ليسألني فأعطيه وإنه ليدعوني فأجيبه ، ولولم يكن في الدنيا إلا عبد مؤمن لاستغفنت به عن جميع خلقي ولجملت له من إيمانه أنساً لا يستوحش إلى أحد .

١٥- ومنه : عن أبي جعفر عليه السلام قال : لو كانت ذنوب المؤمن مثل رمل عالج ومثل زبد البحر لغفرها الله له فلا تجتروا .

بيان : يدل على أنه ليس المراد بالمؤمن المومن الكامل ؛ لعدم اجتماع الايمان الكامل مع هذه الذنوب الكثيرة ، وعدم الاجترار ، إما لأنه قلما يبقى الايمان مع الإصرار على الذنوب الكثيرة ، أو لأن المغفرة وعدم العقوبات لا ينافي حط الدرجات وقوت السعادات .

١٦- المؤمن : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يتوفى المؤمن مغفوراً له ذنوبه والله جميعاً .

١٧- ومنه : عنه عليه السلام قال : إن المؤمن إذا دعا الله أجابه ، فخص بصري نحوه إعجاباً (١) بما قال ، فقال : إن الله واسع لخلقه .

١٨- ومنه : عن ابن أبي البلاد ، عن أبيه ، عن بعض أهل العلم قال : إذا مات المؤمن سعد ملكه فقالا : يا ربّ مات فلان ، فيقول ، انزلا فصلّيّا عليه عند قبره ، وهملاني وكبّراني إلى يوم القيامة واكتبنا ماتعملان له .

١٩- ومنه : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : رأي المومن ورؤياه جزء من سبعين جزءاً من النبوة ومنهم من يعطى على الثلث .

بيان : « ومنهم من يعطى » : أي من المؤمنين الكاملين من يعطى ثلث أجزاء النبوة من الرأي والرؤيا أو الأعم .

٢٠- المؤمن : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ عمل المومن يذهب فيمهد له في الجنة كما يرسل الرجل غلامه فيفرش له ثمّ تلا : « ومن عمل صالحاً فلأنفسهم يمهّدون » . (١)

٢١- ومنه : عنه عليه السلام قال : إنّ الله عزّ وجلّ يذود المؤمن عما يكره كما يذود الرجل البعير الغريب ليس من أهله .

٢٢- ومنه : عنه عليه السلام أنّه قال : كما لا ينفع مع الشرك شيء ، فلا يضرك مع الإيمان شيء .

بيان : كأنّه محمول على ترك الصغائر فإنّ ترك الكبائر من الإيمان ، أو على الضرر الذي يوجب دخول النار ، أو الخلود فيها .

٢٣- المؤمن : عن أبي جعفر عليه السلام قال : يقول الله عزّ وجلّ : ما تردّدت في شيء أنا فاعله كتردّدني على المؤمن ، لأنّي أحبّ لقاءه ويكره الموت فأزويه عنه ، ولولم يكن في الأرض إلاّ مؤمن واحد لا كنتفيّت به عن جميع خلقي ، وجعلت له من إيمانه أنساً لا يحتاج فيه إلى أحد .

٢٤- ومنه : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما مؤمن يموت في غربّة من الأرض فيغيب عنه بواكيه ، إلاّ بكته بقاع الأرض التي كان يعبدالله عليها ، وبكته أبوابه وبكته أبواب السماء التي كان يصعد بها عمله ، وبكاه الملكان الموكّلان به .

واقول : ستأتي الأخبار في ذلك وشرحها في كتاب الجنائز إن شاء الله .

٢٥- المؤمن : عن أحدهما عليه السلام قال : إنَّ ذنوب المؤمن مغفورة ، فيعمل المؤمن لما يستأنف ، أما إنها ليست إلا لأهل الايمان .

بيان : لما يستأنف أي لتحصيل الثواب ، لا لتكفير السيئات .

٢٦- نهج : في بعض خطبه عليه السلام : سبيل أبلج المنهاج ، أنور السراج فبالايمان يستدل على الصالحات ، و بالصالحات يستدل على الايمان ، و بالايمان يعمر العلم ، و بالعلم يرهب الموت ، و بالموت تختتم الدنيا ، و بالدنيا تحرز الآخرة و بالقيامة تزلف الجنة للمتقين ، و تبرز الجحيم للغاوين ، وإن الخلق لامقصر لهم عن القيامة مرقلين في مضمارها إلى الغاية القصوى (١) .

تبمين : بلج الصبح : أي أضاء وأشرق ، والمنهاج : الطريق ، و الظاهر أنَّ الكلام في وصف الدِّين ، و مناهجه : قوانينه ، و سراجهُ الأُ نور : الرسول الهادي إليه و أوصياؤه صلوات الله عليهم .

قال بعض شراح النهج : يريد بالايمان أو لا مسمّاه اللّغوي و هو التصديق قال الله تعالى : « و ما أنت بمؤمن لنا و لو كنّا صادقين » (٢) أي بمصدّق ، و ثانياً بمعناه الشرعي : أي التصديق والافرار والعمل : أي من حصل عنده التصديق بالوحدانية والرسالة ، استدلّ بهما على وجوب الأعمال الصالحة عليه ، أو ندبه إليها ، و بأعماله الصالحة يعلم إيمانه ، و بهذا فرق من الدور (٣) .

(١) نهج البلاغة عبده ط مصر ص ٣٠١ الخطبة ١٥٤

(٢) يوسف : ١٧

(٣) بل الصحيح أن الاستدلال ليس بمعناه المصطلح عليه عند الفلاسفة والمكلمين بل هو بمعناه اللغوي و هو الاستهداء والمراد أن الايمان يهdy الى عمل الصالحات فيمن آمن و لم يكن ليعمل الصالحات كما أن الصالحات تهdy الى الايمان بالله فيمن يعمل الصالحات ولم يكن ليؤمن بالله كما سيجيء احتماله فيما بعد .

وقال بعضهم : الصالحات معلولات للايمان وثمرات له ، فيستدلُّ بوجوده في قلب العبد على ملازمته للصالحات استدلالاً بالعلّة على المعلول و بصورها عن العبد على وجوده في القلب استدلالاً بالمعلول على العلّة .

وعلى هذا الوجه يكون الايمان في الموضعين بالمعنى اللّغوي ، وحيثُ يمكن أن يكون المعنى : يستدلُّ بالايمان على الصالحات ، أو يكون الايمان دليلاً للانسان نفسه ، وقائداً يؤدّيّه إلى فعل الصالحات ، و بأعماله الصالحة يعلم غيره أنّه من المؤمنين ، فالاستدلال في الموضعين ليس بمعنى واحد . ويمكن أن يراد بالثاني أن مشاهدة الأعمال الصالحة يؤدّي من يشاهدها إلى الايمان .

ويحتمل أن يكون المراد أن الايمان يهدي إلى صالح الأعمال ، والأعمال الصالحة تورث كمال الايمان ، أو الايمان يقود الانسان إلى الأعمال الصالحة والأعمال الصالحة الناشئة من حسن السريرة وخلوص النية ، تورث توفيق الكافر للايمان .

أويستدلُّ بايمان الرّجل إذا علم ، على حسن عمله ، وبقدر أعماله على قدر إيمانه وكماله ، أو يستدلُّ بكل منهما إذا علم على الآخر ، وهذا قريب من الثاني والغرض بيان شدّة الارتباط والتلازم بينهما .

« وبالايمان يعمر العلم » : فان العلم الخالي من الايمان كالخراب لا ينتفع به و قيل : لأنّ حسن العمل من أجزاء الايمان ، و العلم بلاعمل كالخراب لا فائدة فيه .

« وبالعلم يرهّب الموت » : أي يخشى عقاب الله بعد الموت كما قال الله تعالى « إنّما يخشى الله من عباده العلماء » (١) « و بالموت تختم الدّنيا » : و الموت لا مهرب منه ، فلا بدّ من القطع بانقطاع الدّنيا ، ولا ينبغي للعاقل أن تكون همته مقصورة عليها .

« وبالذُّنيا تحرز الآخرة » : أي تحازو وتجمع سعادتهما ، فإنَّ الدُّنيا مضمارة الآخرة ، ومحلُّ الاستعداد ، واكتساب الزاد ليوم المعاد ، أو المراد بالدُّنيا : الأموال ونحوها : أي يمكن للإنسان أن يصرف ما أعطاه الله من المال و نحوه على وجه يكتسب به الآخرة ، والزُّلفة والزُّلفى بالضمُّ فيهما : القربة ، وأبرزه الشيء إبرازاً و برّزه تبريزاً : أي أظهره و كشفه .

والغاوي : العامل بما يوجب الخيبة أي بالقيامة أو فيها يقرب الجنّة للمتقين ليدخلوها أوليستبشروا بها ، ويكشف الغطاء عن الجحيم للمضالِّين كما قال سبحانه : « و أزلّفت الجنّة للمتقين ، و برّزت الجحيم للغاوين (١) » ، قيل : و في اختلاف الفعلين دلالة على غلبة الوعد ، والقصر بالفتح : الغاية ، كالقصارى بالضمُّ و قصرت الشيء : حبسته و قصرت فلاناً على كذا : رددته على شيء دون ما أراد . كذا في العين : إى لامحسب للخلق أولإغاية لهم دون القيامة أو لامرءٍ لهم عنها .

وأرقل : أي أسرع ، والمضمار : موضع تضمير الفرس ومدّته ، وهو أن تعلقه حتى يسمن . ثمَّ تردُّه إلى القوت ، وفسر المضمار بالميدان وهو أنسب بالمقام .
٣٧- نوادر الراوندي : باسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : المؤمن كمثل شجرة لا ينحاث ورقها شتاءً ولا قیظاً ، قيل : يا رسول الله وما هي ؟ قال : النخلة .

بيان : القیظ : صميم الصيف من طلوع الثريا إلى طلوع سهيل .

٣٨- ما : جماعة عن أبي المفضل ، عن أحمد بن محمد العلوي ، عن جدّه الحسين ، عن أبيه إسحاق بن جعفر ، عن أخيه الكاظم ، عن آبائه عليهم السلام عن النبي ﷺ صلى الله عليه وآله قال : يعبر الله عز وجل عبداً من عباده يوم القيامة ، فيقول : عبدي ! ما منعك إذ مرضت أن تعودني ؟ فيقول : سبحانك سبحانك أنت رب العباد لا تألم ولا تمرض ، فيقول : مرض أخوك المؤمن فلم تعده ، وعزّتي وجلالي لوعدته لو جدتني عنده ، ثمَّ لتكفّلت بحوائجك فقضيتها لك وذلك من كرامة عبدي

المؤمن وأنا الرَّحمان الرَّحيم (١) .

أقول : وروى باسناده عن أبي هريرة مثله مع زيادة السقي و الإطعام .
بيان : لوجدتني أي وجدت رحمتي أو علمي عنده ، و الكلام مشتمل على
المجاز والاستعارة مبالغة في إكرام المؤمن .

٢٩ - مشكاة الانوار : عن ميسر ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن المؤمن
منكم يوم القيامة ليمر به الرجل ، وقد أمر به إلى النار ، فيقول : يا فلان أغني
فاني كنت أصنع إليك المعروف في دار الدنيا فيقول للملك : خل سبيله ، فيأمر
الله به فيخلّي سبيله .

٣٠ - ومنه : عن محمد بن حمران ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : يؤتى بعبد يوم
القيامة ليست له حسنة فيقال له : اذكروا تذكروا هل لك حسنة ؟ فيقول : ما لي حسنة
غير أن فلاناً عبدك المؤمن مرّ بي فسألني ماء ليتوضأ به فيصلّي ، فأعطيته فيدعى
بذلك العبد ، فيقول : نعم يا ربّ فيقول الربّ جلّ ثناؤه : قد غفرت لك ، أدخلوا
عبدني جنّتي .

٣١ - ومنه : عن الفضل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : يقال للمؤمن يوم
القيامة : تصفّح وجوه الناس ، فمن كان سقاك شربة أو أطعمك أكلة ، أو فعل بك
كذا وكذا فخذ بيده فأدخله الجنة - قال : فانه ليمرّ على الصراط ومعه بشر
كثير ، فيقول الملائكة : يا وليّ الله إلى أين يا عبد الله ؟ فيقول جلّ ثناؤه :
أجيزوا لعبدي ، فأجازوه ، وإنما سمّي المؤمن مؤمناً لأنّه يجيز على الله
فيجيز أمانه .

٣٢ - ومنه : عن جابر بن يزيد الجعفي قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : إن
المؤمن ليفوّن الله إليه يوم القيامة فيصنع ما يشاء ، قلت : حدّثني في كتاب الله أين
قال ؟ قال : قوله دلهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد (٢) فمشية الله مفوضة إليه ، والمزيد
من الله ما لا يحصى ، ثمّ قال : يا جابر ولا تستعن بعدو لنا في حاجة ، ولا تستطعمه

ولا تسأله شربة ، أما إنه ليخلد في النار فيمرُّ به المؤمن ، فيقول : يا مؤمن أأنت فعلت كذا وكذا ؟ فيستحيي منه ، فيستنقذه من النار ، و إنما سمي المؤمن مؤمناً لأنَّه يؤمن على الله فيجيز الله أمانه .

٣٣- ومنه : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المؤمن زعيم أهل بيته ، شاهد عليهم ولايتهم ، و قال : إنَّ المؤمن يخشع له كلُّ شيء حتى هوامُّ الأرض و سباعها و طير السماء .

٣٤- ومنه : عن عبد المؤمن الأنصاريّ قال : قال الباقر عليه السلام : إنَّ الله أعطى المؤمن ثلاث خصال : العزَّة في الدنيا وفي دينه ، والفلاح في الآخرة ، والمهاجرة في صدور العالمين .

٣٥- ومنه : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المؤمن أعظم حرمة من الكعبة .

٣٦- ومنه : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله تبارك وتعالى : ليأذن بحرب مني من آذى عبدي المؤمن ، وليأمن غضبي من أكرم عبدي المؤمن ، و لو لم يكن في الأرض ما بين المشرق والمغرب إلاَّ عبد واحد مع إمام عادل لاستغفنت بهما عن جميع ما خلقت في أرضي ، و لقامت سبع سماوات و سبع أرضين بهما ، و جعلت لهما من إيمانهما أنساً لا يحتاجون إلى أنس سواهما .

٣٧- ومنه : قال : قال النبي ﷺ : ما من شيء أحبُّ إلى الله من الايمان والعمل الصالح ، وترك ما أمر أن يترك .

٣٨- ومنه : عنه عليه السلام قال : لا يعذب الله أهل قرية وفيها مائة من المؤمنين لا يعذب الله أهل قرية وفيها خمسون من المؤمنين ، لا يعذب الله أهل قرية وفيها عشرة من المؤمنين ، لا يعذب الله أهل قرية وفيها خمسة من المؤمنين ، لا يعذب الله أهل قرية وفيها رجل واحد من المؤمنين .

٣٩- ومنه : روي أنَّ رسول الله ﷺ نظر إلى الكعبة فقال : مرحباً بالبيت ما أعظمك و أعظم حرمتك على الله ؟! والله للمؤمن أعظم حرمة منك ، لأنَّ الله حرَّم منك واحدة ، ومن المؤمن ثلاثة : ماله ، ودمه ، وأن يظنَّ به ظنَّ السوء .

٣٠- ومنه : عنه عليه السلام قال : من آذى مؤمناً فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله عز وجل ، ومن آذى الله فهو ملمعون في التوراة والانجيل والزبور والفرقان .

٣١- ومنه : عنه عليه السلام قال : مثل المؤمن كمثل ملك مقرب ، وإن المؤمن أعظم حرمة عند الله وأكرم عليه من ملك مقرب ، و ليس شيء أحب إلى الله من مؤمن تائب ومؤمنة تائبة ، وإن المؤمن يعرف في السماء كما يعرف الرجل أهله وولده .

٣٢- ومنه : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله فوض إلى المؤمن أمره كله ولم يفوض إليه أن يكون ذليلاً ، أما تسمع الله عز وجل يقول : « و لله العزة و لرسوله و للمؤمنين » (١) فالمؤمن يكون عزيزاً ولا يكون ذليلاً ، و قال : إن المؤمن أعز من الجبل ، يستقل منه بالمعاول ، والمؤمن لا يستقل من دينه .

بيان : « و لم يفوض إليه أن يكون ذليلاً » : أي نهاء أن يذل نفسه ولو كان في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وسائر القرب ، فإذا علم أنه يصير سبباً لمذلتة وإهاتته وأذاه ، سقط ذلك عنه ، أو المعنى أن الله يعزّه بعزّة دينه ورفعته الواقعية وإن أذل نفسه ، فإن الله أخبر بعزته وضمنها له ، و كأن الاستشهاد بالآية و آخر الخبر بالأخير أنسب .

٣٣- ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن محمد الحميري ، عن أبيه ، عن البرقي ، عن شريف بن سابق ، عن الفضل بن عبد الملك ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال يا فضل لاتزهدوا في فقراء شيعتنا ، فإن الفقير منهم ليشفع يوم القيامة في مثل ربعية و مضر ، ثم قال : يا فضل إنما سمّي المؤمن مؤمناً لأنه يؤمن على الله فيجيز الله أمانه ، ثم قال : أما سمعت الله تعالى يقول في أعدائكم إذا رأوا شفاعة الرّجل منكم لصديقه يوم القيامة : « فما لنا من شافعين و لا صديق حميم » (٢) الخبر (٣)

(١) المناقون : ٨ .

(٢) الصّحرا : ١٠٠ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٤٦ .

٣٣- سن : عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن محمد ، عن الثمالي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لو كشف الغطاء عن الناس ، فنظروا إلى ما وصل ما بين الله وبين المؤمن ، خضعت للمؤمن رقابهم و تسهلت له أمورهم ، ولانت طاعتهم ، ولو نظروا إلى مردود الأعمال من السماء ، لقالوا : ما يقبل الله من أحد عملاً . (١)

٢

(باب)

(أن المؤمن ينظر بنور الله ، وإن الله خلقه من نوره)

١- ير : عن محمد بن عيسى ، عن سليمان الجعفري ، قال : كنت عند أبي الحسن عليه السلام قال : يا سليمان اتق فراسة المومن ، فإنه ينظر بنور الله ، فسكت حتى أصبت خلوة ، فقلت : جعلت فداك سمعتك تقول : اتق فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله ؟ قال : نعم يا سليمان إن الله خلق المومن من نوره ، وصبغهم في رحمته و أخذ ميثاقهم لنا بالولاية ، والمؤمن أخ المومن لأبيه وأمه ، أبوه النور و أمه الرحمة ، وإنما ينظر بذلك النور الذي خلق منه . (٢)

بيان : الفراسة الكاملة لكممل المؤمنين ، وهم الأئمة عليهم السلام فانهم يعرفون كلاً من المؤمنين والمنافقين بسيماهم كما مر في كتاب الامامة ، و سائر المؤمنين يتفرون ذلك بقدر إيمانهم ، « خلق المؤمن من نوره » : أي من روح طيبة منورة بنور الله ، أو من طينة مخزونة مناسبة لطينة أئمتهم عليهم السلام ، « وصبغهم » : أي غمسهم أولوئهم « في رحمته » : كناية عن جعلهم قابلة لرحماته الخاصة ، أو عن تعلق

(١) المحاسن : ١٣٢ .

(٢) بصائر الدرجات : ٧٩ .

الروح الطيبة التي هي محل الرحمة « أبوه النور و أمه الرحمة ، كأنه على الاستعارة أي لشدة ارتباطه بأنوار الله و رحماته ، كأن أباه النور و أمه الرحمة أو النور كناية عن الطينة والرحمة عن الروح أو بالعكس .

٢- ير: عن الحسن بن معاوية ، عن محمد بن سليمان ، عن أبيه . عن عيسى بن أسلم ، عن معاوية بن عمار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك هذا الحديث الذي سمعته منك ما تفسره ؟ قال : وما هو ؟ قلت : « إن المؤمن ينظر بنور الله » قال : يا معاوية ، إن الله خلق المؤمن من نوره ، و صبغهم في رحمته ، و أخذ ميثاقهم لنا بالولاية على معرفته ، يوم عرفه نفسه ، فالمؤمن أخ المؤمن لأبيه و أمه ، أبوه النور و أمه الرحمة ، فإتما ينظر بذلك النور الذي خلق منه . (١)

فضائل الشيعة للصدوق : عن أبيه ، عن سعد ، عن عباد بن سليمان ، عن محمد ابن سليمان ، مثله . (٢)

٣- ير: عن الحسن بن علي ، عن إبراهيم ، عن محمد بن سليمان ، عن أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إن الله جعل لنا شيعة فجعلهم من نوره ، و صبغهم في رحمته ، و أخذ ميثاقهم لنا بالولاية على معرفته يوم عرفهم نفسه ، فهو الملقب من محسنهم ، المتجاوز عن مسيئهم ، من لم يلق الله بما هو عليه لم يتقبل منه حسنة ولم يتجاوز عنه سيئة . (٣)

٤- ير: عن محمد بن الحسين ، عن عمرو بن عثمان ، عن أبي جميلة ، عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : اتقوا فراسة المؤمن فإنّه ينظر بنور الله ، ثم تلا : (٤) « إن في ذلك لآيات للمتوسمين » . (٥)

(١) بصائر الدرجات ص ٨٠ .

(٢) فضائل الشيعة ١٥٠ .

(٣) بصائر الدرجات ص ٨٠ .

(٤) الحجر : ٧٥ .

(٥) بصائر الدرجات : ٣٥٧ .

٥- ير: عن أبي طالب ، عن حماد بن عيسى ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تعالى : « إن في ذلك لآيات للمتوسمين » قال : هم الأئمة عليهم السلام ، قال رسول الله ﷺ : اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله لقول الله : « إن في ذلك لآيات للمتوسمين » . (١)

٦- سن : عن أبيه ، عن سليمان الجعفري ، عن الرضا عليه السلام قال : قال لي : يا سليمان إن الله تبارك وتعالى خلق المؤمن من نوره وصبغهم في رحمته ، وأخذ ميثاقهم لنا بالولاية ، فالمؤمن أخ المؤمن لأبيه وأمه ، أبوه النور وأمه الرحمة فاتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله الذي خلق منه (٢)

٧- سن : محمد بن علي ، عن محمد بن الفضيل ، عن الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى أجرى في المؤمن من ريح روح الله ، والله تبارك وتعالى يقول : (٣) « رحماء بينهم » . (٤)

٨- نوادر الراوندي : بإسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إياكم وفراسة المؤمن ، فإنه ينظر بنور الله تعالى .

٩- ن : بإسناد التميمي عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ المؤمن ينظر بنور الله . (٥)

١٠- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : اتقوا ظنون المؤمنين ، فإن الله سبحانه جعل الحق على ألسنتهم . (٦)

١١- ٥ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن فضالة ، عن عمر بن أبان عن جابر الجعفي ، قال : تقبضت بين يدي أبي جعفر عليه السلام فقلت : جعلت فداك ربما حزن من غير مصيبة تصيبني أو أمر ينزل بي حتى يعرف ذلك أهلي في وجهي

(١) بصائر الدرجات : ٣٥٧ . (٢) المحاسن : ١٣١ .

(٣) الفتح : ٢٩ . (٤) المحاسن : ١٣١ .

(٥) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢٠٠ .

(٦) نهج البلاغة : ٢١٩ تحت الرقم ٣٠٩ من باب الحكم والمواعظ

و صديقي ؟ قال : نعم يا جابر إن الله عز وجل خلق المؤمنين من طينة الجنان وأجرى فيهم من ريح روحه ، فلذلك المؤمن أخ المؤمن لأبيه وأمه ، فإذا أصاب روحاً من تلك الأرواح في بلد من البلدان حزن حزن هذه لأنها منها (١) .

بيان : التقبض : ظهور أثر الحزن عند الانبساط ، وفي المحاسن « تنفست » (٢) : أي تأوتت ، « من ريح روحه » أي من نسيم من روحه الذي نفخه في الأنبياء والأوصياء عليهم السلام كما قال : « ونفخت فيه من روحي » (٣) أو من رحمة ذاته كما قال الصادق عليه السلام : والله شيعتنا من نور الله خلقوا وإليه يعودون .

أو الإضافة بيانية ، شبه الروح بالريح لسريانه في البدن ، كما أن نسبة النفخ إليه لذلك ، أي من الروح الذي هو كالريح واجتباء واختاره ، ويمكن أن يقرأ بفتح الراء أي من نسيم رحمته ، كما في خبر آخر : « وأجرى فيهم من روح رحمته » .

« لأبيه وأمه » الظاهر تشبيه الطينة بالأم والروح بالأب ويحتمل العكس .

(١) الكافي ج ٢ ص ١٦٦ . ونراه في المحاسن : ١٣٣ .

(٢) أي بدل تقبضت . (٣) الحجر : ٢٩ ، ص : ٧٢ .

٣

(باب)

(طينة المؤمن وخروجه من الكافر و بالعكس)

(وبعض اخبار الميثاق زائداً على ماتقدم)

(في كتاب التوحيد و العدل)

١- سن : عن محمد بن علي ، رفعه عن جابر ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : خلق الله تبارك وتعالى شيعتنا من طينة مخزونة ، لا يشد منها شاذ ، ولا يدخل فيها داخل أبداً إلى يوم القيامة . (١) .

٢- سن : عن أبيه ، عن فضالة ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنا وشيعتنا خلقنا من طينة واحدة . (٢)

٣- سن : عن أبي إسحاق الخفاف ، رفعه قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : المؤمن أنس الأنس جيد الجنس ، من طينتنا أهل البيت . (٣)

بيان : « أنس » على صيغة اسم الفاعل ، ويحتمل أفعل التفضيل ، و نسبه إلى الأنس على المجاز والمراد : الأنس بأئمتهم عليهم السلام أو بعضهم ببعض . (٤)

٤- سن : عن علي بن حديد ، عمّن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله إذا أراد أن يخلق المؤمن من المؤمنين والمؤمن من الكافر ، بعث ملكاً فأخذ

(٢) المصدر : ١٣٥ ،

(١) المحاسن : ١٣٤ .

(٣) المصدر نفسه : ١٣٥ .

(٤) أو هو الأنس خلاف الجن والمعنى أن المؤمن أنس أفراد الانس .

قطرة من ماء المزن ، فألقاها على ورقة ، فأكل منها أحد الأبوين (١) فذلك المؤمن منه . (٢)

٥ - سن : عن الوشاء ، عن علي بن ميسر ، عن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن نطفة المؤمن لتكون في صلب المشرك ، فلا يصيبه شيء من الشر حتى يضعه ، فإذا صار بشراً سوياً ، لم يصبه شيء من الشر حتى يجري عليه القلم (٣) .

٦ - ختص : عن محمد بن حمران ، قال : سألت الصادق عليه السلام من أي شيء خلق الله طينة المؤمن ؟ قال : من طينة عليين ، قال : قلت : فمن أي شيء خلق المؤمن ؟ قال : من طينة الأنبياء فلن ينجسه شيء (٤) .

٧ - وبإسناده ، عن ربعي ، عن رجل ، عن علي بن الحسين صلوات الله عليه قال : إن الله خلق النبيين من طينة عليين قلوبهم وأبدانهم ، وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة ، وخلق أبدانهم من دون ذلك ، وخلق الكفار من طينة سجين قلوبهم وأبدانهم ، فخلط بين الطينتين ، فمن هذا يلد المؤمن الكافر ، وولد الكافر المؤمن ، ومن هذا يصيب المؤمن السيئة ، ومن هنا يصيب الكافر الحسنة ، فقلوب المؤمنين تحن إلى ما خلقوا منه ، وقلوب الكافرين تحن إلى ما خلقوا منه (٥) .

(١) والمراد بالاب فانه صاحب النطفة ، و به يلحق الولد ، وهذا التعبير وزان قوله عليه السلام : واختاروا النطفكم فان الخال أحد الضجين .

(٢) المحاسن : ١٣٨ .

(٣) المصدر : ١٣٨ .

(٤) الاختصاص : ٢٥ . ومثله في الكافي ج ٢ ص ٣ بإسناده عن صالح بن سهل

قال ، قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك من أي شيء خلق الله عز وجل طينة المؤمن ؟ فقال من طينة الأنبياء فلم تنجس أبداً .

قال المؤلف قدس سره في شرحه مرآت العقول يعنى نجاسة الكفر والشرك .

(٥) الاختصاص : ٢٤ . ومثله في الكافي ج ٢ ص ٢ .

بيان : الخلق يكون بمعنى التكوين ، و بمعنى التقدير ، و في النهاية : طين عليه : أي جُبِلَ ويقال : طانه الله على طينته : خلقه على جبلته ، و طينة الرجل : خلقه وأصله ، وقال : «علَيُّون» اسم للسماء السابعة ، وقيل اسم لديوان الملائكة الحفظة ترفع إليه أعمال الصالحين من العباد .

و قيل : أراد أعلى الأمكنة وأشرف المراتب و أقربها من الله تعالى في الدار الآخرة ، و تعرب بالحروف والحركات كقنسرين وأشباهها ، على أنها جمع أو واحد . انتهى .

وإضافة الطينة إما بتقدير اللام ، أو من ، أو في ، «قلوبهم وأبدانهم» بدل النبيين و يحتمل أن يراد بالقلب هنا العضو المعروف الذي يتعلق الروح أوّلاً بالخيار اللطيف المنبعث منه ، فلا ينافي ما مرّ في باب خلق أبدان الأئمة عليهم السلام من أن أجسادهم مخلوقة من طينة عليّين ، وأرواحهم مخلوقة من فوق ذلك .

على أنه لو أريد به الروح أمكن الجمع بجعل الطينة مبدءاً لها مجازاً باعتبار القرب والتعلق ، أو بتخصيص النبيين بغير نبينا صلى الله عليه وآله ويؤيده بعض الأخبار ، وفي القاموس : سجن كسكن موضع فيه كتاب الفجر ووادٍ في جهنم أو حجر في الأرض السابعة ، وفي النهاية اسم علم للنار فعيل من السجن .

«فخلط الطينتين» أي في جسد آدم عليه السلام فلذا حصل في ذريته قابلية لمرتبتي و استعداد الدرجتين ، «ومن ههنا يصيب المؤمن السيئة» لخلط طينته بطينة الكافر و كذا العكس ، «فقلوب المؤمنين تحن» : أي تميل و تشتاق ، قال الجوهري : الحنين : الشوق وتوَقَّان النفس «إلى ما خلقوا منه» أي إلى الأعمال المناسبة لما خلقوا منه المؤدّية إليها ، أو إلى الأنبياء والأوصياء عليهم السلام ، المخلوقين من الطينة التي خلق منها قلوبهم ، و كذا الفقرة الثانية تحتمل الوجهين ، و قد مرّ الكلام منّا في أمثال هذا الخبر في كتاب العدل .

و قال بعض المحدثين في تأويله : إن الله تعالى لما علم في الأزل الأرواح التي تختار الإيمان باختيارها ، والتي تختار المعصية باختيارها ، سواء خلقوا من طينة

عليّين أو من طينة سجين ، فلمّا علم ذلك أعطى أبدان الأرواح التي علم أنّهم يختارون الايمان [باختيارها] كهيئة عليّين للمناسبة، وأعطى أبدان الأرواح التي علم أنّها تختار الكفر باختيارها كهيئة السجين ، من غير أن يكون للأمرين مدخل في اختيارهم الايمان والكفر، وخلق ما بين الطينتين من غير أن يكون لذلك الخلط مدخل في اختيار الحسنة والسيئة.

وقال بعض أرباب التأويل من المحققين (١) : المراد بعليّين أشرف المراتب وأقربها من الله تعالى وله درجات كما يدلّ عليه ماورد في بعض الأخبار من قولهم : أعلى عليّين ، وكما وقع التنبيه في هذا الخبر بنسبة خلق القلوب والأبدان كليهما إليه ، مع اختلافهما في الرتبة .

فيشبه أن يراد بهما عالم الجبروت والملكوت ، جميعاً اللذين هما فوق عالم الملك أي عالم العقل والنفس وخلق قلوب النبيّين من الجبروت معلوم لأنهم المقرّبون ، وأمّا خلق أبدانهم من الملكوت ، فذلك لأنّ أبدانهم الحقيقية هي التي في باطن هذه الجلود المدبّرة لهذه الأبدان ، وإنّما أبدانهم العنصرية أبدان أبدانهم ، لعلّاقه لهم بها ، فكأنّهم وهم في جلايب من هذه الأبدان ، قد نقضوها وتجردوا منها ليعلم ركونهم إليها ، وشدة شوقهم إلى النشأة الأخرى ، ولهذا نعموا بالوصول إلى الآخرة ومفارقة هذه الأدنى ، ومن هنا ورد في الحديث : « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر » (٢) .

(١) يريد به الفيلسوف المشهور ملا صدرا الشيرازي .

(٢) قال العلامة الطباطبائي مدظله في بعض كلامه : الاخبار مستفيضة في أن الله تعالى خلق السمءاء من طينة عليّين وخلق الاشقياء من طينة سجين - من النار - وكل يرجع الى حكم طينته من السادة والشفاء ، وقد اورد عليها اولا بمخالفة الكتاب و ثانياً باستلزام الجبر الباطل .

أما البحث الاول فقد قال الله تعالى : « هو الذي خلقكم من طين » وقال ، « بدأ خلق الانسان من طين » ، فأفاد أن الانسان مخلوق من طين ، ثم قال تعالى : « ولكل وجهة هو —»

و إنما نسب خلق أبدان المؤمنين إلى مادون ذلك لأنها مركبة من هذه ومن هذه لتعلقهم بهذه الأبدان العنصرية أيضاً ماداموا فيها ، و سجنين أحسن^١ المراتب و أبعد ها من الله سبحانه فيشبه أن يراد به حقيقة الدنيا وباطنها التي هي مخبوءة تحت عالم الملك ، أعني هذا العالم العنصري^٢ فإن الأرواح مسجونة فيه ولهذا ورد في الحديث والمسجون من سجنته الدنيا عن الآخرة .

←موليها، الآية . وقال : وما أسباب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ، الآية :

فأفاد أن للإنسان غاية ونهاية من السعادة والشقاء ، وهو متوجه إليها ، سائر نحوها وقال تعالى : كما بدأكم تودون فريقاً هدى و فريقاً حق عليهم الضلالة ، الآية .

فأفاد أن ما ينتهي اليه أمر الانسان من السعادة و الشقاء هو ما كان عليه في بدء خلقه طيناً ، فهذه الطينة طينة سعادة و طينة شقاء ، و آخر السعيد الى الجنة ، و آخر الشقي الى النار ، فهما أولهما لكون الآخر هو الاول ، و حينئذ صح أن السعداء خلقوا من طينة الجنة ، و الاشقياء خلقوا من طينة النار .

و قال تعالى : وكلا ان كتاب الابرار لفي عليين وما أدراك ما عليون كتاب مرقوم يشهده المقربون كلا ان كتاب الفجار لفي سجين و ما أدراك ما سجين كتاب مرقوم ويل يومئذ للمكذبين، الايات وهي تشير بأن عليين وسجين هما ما ينتهي اليه أمر الابرار والفجار من النعمة والعذاب فافهم .

و اما البحث الثاني وهو ان اخبار الطينة تستلزم أن تكون السعادة و الشقاء لازمين حتميين للإنسان ، ومعه لا يكون أحدهما اختيارياً كسبباً للإنسان وهو الجبر الباطل .

فالجواب عنه أن اقتضاء الطينة للسعادة أو الشقاء ليس من قبل نفسها بل من قبل حكمه تعالى و قضائه ماقتضى من سعادة و شقاء ، فيرجع الاشكال الى سبق قضاء السعادة الشقاء في حق الانسان قبل أن يخلق ، و أن ذلك يستلزم الجبر ، والجواب أن القضاء متعلق بصور الفعل عن اختيار المبد ، فهو فعل اختياري في عين أنه حتمي الوقوع ، ولم يتعلق بالفعل سواء اختاره المبد أولم يختره حتى يلزم منه بطلان الاختيار .

و خلق أبدان الكفار من هذا العالم ظاهر ، وإنما نسب خلق قلوبهم إليه
لشدّة ركونهم إليه ، و إخلادهم إلى الأرض وتناقلهم إليها ، فكأنّه ليس لهم من
الملكوّات نصيب ، لاستغراقهم في الملك .

والخلط بين الطينتين إشارة إلى تعلق الأرواح الملكوّيّة بالأبدان العنصريّة
بل نشؤها منها شيئاً فشيئاً ، فكلّ من النشأتين غلبت عليه صار من أهلها ، فيصير
مؤمناً حقيقةً أو كافراً حقيقةً أو بين الأمرين ، على حسب مراتب الايمان والكفر
انتهى .

و أقول : هو مبنيٌّ على أصول و اصطلاحات لم تثبت حقيقتها ، و لم تعرف
حقيقتها ، ولا ضرورة في الخوض فيها .

٧ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسن ، عن النضر بن شعيب ، عن
عبد الغفار الجازي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الله عزّ وجلّ خلق المؤمن من
طينة الجنّة ، و خلق الكافر من طينة النار ، و قال : إذا أراد الله بعبد خيراً طيّب
روحه و جسده ، فلا يسمع شيئاً من الخير إلّا عرفه ، ولا يسمع شيئاً من المنكر
إلّا أنكره .

قال : و سمعته يقول : الطينات ثلاث : طينة الأنبياء ، و المؤمن من تلك الطينة
إلّا أنّ الأنبياء هم من صفوتها هم الأصل ولهم فضلهم ، و المؤمنون الفرع من طين
لازب كذلك ، لا يفرّق الله عزّ وجلّ بينهم و بين شيعتهم ، و قال : طينة الناصب من
حماء مسنون ، و أمّا المستضعفون فمن تراب ، لا يتحوّل مؤمن عن إيمانه ، و لا ناصب
عن نصبه ، و لله المشيئة فيهم (١) .

تبين : «من طينة الجنّة» : أي من طينة يعلم حين خلقه منها أنّه يصير
إلى الجنّة ، أو من طينة مرجّحة لأعمال تصير سبباً لدخول الجنّة لأعلى الالغاء
«إذا أراد الله بعبد خيراً» : أي حسن عاقبة وسعادة .

«طيب روحه» : بالهدايات الخاصة والألفاظ المرجحة ، وذلك بعد حسن اختياره وما يعود إليه من الأسباب .

« من طين لازب » : قال القاضي : هو الحاصل من ضرب الجزء المائي إلى الجزء الأرضي و في القاموس اللزوب : اللصوق والثبوت ، و لزب ككرم لزباً ولزوباً : دخل بعضه في بعض ، والطين : لزق وصلب .

اقول : ويمكن أن يكون على هذا التأويل للآية الكريمة المراد باللزوب لصوقهم بالأئمة عليهم السلام وملازمتهم لهم ، فقوله « كذلك لا يفرق الله » وفي بعض النسخ « لذلك » أي للزوبهم و لصوقهم بأئمتهم عليهم السلام ولصوق طينتهم بطينتهم ، لا يفرق الله بينهم وبينهم ، أولكونهم من فرع تلك الطينة ، لا يفرق الله بينهما في الدنيا والآخرة لأن الفرع ملحق بالأصل وتابع له .

و «الحما» : الطين الأسود و«المسنون» المتغير الممتن ، وقيل : أي مصبوب كأنه أفرغ حتى صار صورة ، وقيل إنه الرطب ، وقيل مصور . و«الحما المسنون» طين سجين « فمن تراب » : أي خلقوا من تراب غير ممزوج بماء عذب زلال كما منجت به طينة الأنبياء والمؤمنين ، ولا بماء آسن أجاج كما منجت به طينة الكافرين .

و كأن هذا وجه جمع بين الآيات الكريمة ، فإن «مادل» على أنه خلق من حمأ مسنون فهو في الناصب ، ومادل على أنه خلق من طين لازب فهو في الشيعة وما دل على أنه خلق من تراب فهو في المستضعفين ، فيحتمل أن يكون المراد إدخال تلك الطينات في بدن آدم عليه السلام لتحصيل قابلية جميع تلك الأمور والأقسام في ولده ، أو يكون المراد خلق كرات من طينة بادخالها في النطفة ، أو بحصول تلك النطفة من هذه الطينة .

فالأوسط أظهر لما رواه الشيخ في مجالسه باسناده ، عن عبيد بن يحيى عن يحيى بن عبدالله بن الحسن ، عن جدّه الحسن بن علي عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله إن في الفردوس نعيمًا أحسن من الشهد ، وألين من الزبد ، وأبرد

من الثلج ، و أطيب من المسك ، فيها طينة خلقنا الله عز وجل منها ، وخلق شيعتنا منها ، فمن لم يكن من تلك الطينة فليس منا و لا من شيعتنا ، وهي الميثاق الذي أخذته الله عز وجل على ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام .

قال عبيد : فذكرت لمحمد بن الحسين هذا الحديث ، فقال : صدق يحيى ابن عبدالله ، هكذا أخبرني أبي ، عن جدّي عن النبي صلى الله عليه وآله قال عبيد : أشتبه أن تفسره لنا إن كان عندك تفسير ، قال : نعم أخبرني أبي عن جدّي عن رسول الله صلى الله عليه وآله و آله أنه قال : إن الله ملكاً رأسه تحت العرش ، و قدماء في تخوم الأرض السابعة السفلى ، بين عينيه راحة أحدكم ، فإذا أراد الله أن يخلق خلقاً على ولاية علي بن أبي طالب عليه السلام أمر ذلك الملك فأخذ من تلك الطينة ، فرمى بها في النطفة حتى يصير إلى الرحم منها يخلق وهي الميثاق ، قوله و لله المشيئة فيهم : أي في المستضعفين و التعميم بعيد (١) .

٨ - ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن إبراهيم ابن مسلم الحلواني ، عن أبي إسماعيل الصيقل الرازي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن في الجنة لشجرة تسمى المزن ، فإذا أراد الله أن يخلق مؤمناً أقطر منها قطرة فلا تصيب بقله و لا ثمرة أكل منها مؤمن أو كافر إلا أخرج الله عز وجل من صلبه مؤمناً (٢) .

بيان : في المصباح : حلوان بالضم بلد مشهور من سواد العراق ، وهي آخر مدن العراق ، وبينها وبين بغداد نحو خمس مراحل ، و في القاموس : المزن بالضم

(١) بل الله المشية فيهم جميعاً وليس المشية مشية جزافية بل هي ما يجري عليه ناموس الكون و الفساد الحاكم على الانسان و قلبه و فكره و أفعاله كلها فمن آمن فقد آمن بمشيئة الله و من كفر فقد كفر بمشيئة الله و من ارتد عن الايمان الى النصب و المناد فقد ارتد بمشيئة الله ، فافهم ذلك .

السحاب أو أيضه ، أو ذوالماء انتهى وكأن التسمية هنا على التشبيه .

قيل : هذا الحديث كما يناسب ما قيل إن المراد بالطينة الأصول المتميزات المنتقلة في أطوار الخلقة ، كالنطفة وما قبلها من موادها مثل النبات ، و الغذاء و ما بعدها من العلقه ، والمصفى ، والمزاج : الانسان القابل للنفس الناطقة المدبّرة . كذلك يناسب ما ذكر من أن المراد بالطينة طينة الجنة لأن طينة الجنة اختمارها و تربيتها بهذه القطرة ، كما أنه بماء العذب الفرات المذكور سابقاً و بالجملة خلقه من طينة الجنة و مزجها بماء الفرات أو لا و تربيتها بماء المزن ثانياً لطف منه تعالى بالنسبة إلى المؤمن ، ليحصل له الوصول إلى أعلى مراتب القرب انتهى .

و قال بعض المحققين من أهل التأويل : الجنة تشتمل جنان الجبروت والملوك ، و « المزن » : السحاب ، و هو أيضاً يعم سحاب ماء الرحمة و الجود و الكرم و سحاب ماء المطر والخصب والديم و كما أن لكل قطرة من ماء المطر صورة و سحاباً انفصلت منه في عالم الملك ، كذلك له صورة و سحاب انفصلت منه في عالمي الملوك و الجبروت ، و كما أن البقلة والثمرة تتربى بصورتها الملكية كذلك تتربى بصورتها الملكوتية و الجبروتية ، المخلوقتين من ذكر الله تعالى اللتين من شجرة المزن الجناني ، و كما أنهما تتربيان بها قبل الأكل كذلك تتربيان بها بعد الأكل في بدن الآكل ، فأنها مالم تستحل إلى صورة العضو فهي بعد في التربية .

فالإنسان إذا أكل بقلة أو ثمرة ذكر الله عز وجل عندها و شكر الله عليها و صرف قوتها في طاعة الله سبحانه ، والأفكار الإيمانية والخيالات الروحانية فقد تربت تلك البقلة أو الثمرة في جسده بماء المزن الجناني فإذا فضلت من مادتها فضلة منوية ، فهي من شجرة المزن التي أصلها في الجنة .

و إذا أكلها على غفلة من الله سبحانه ، ولم يشكر الله عليها ، و صرف قوتها في معصية الله تعالى والأفكار المموءة الدنيوية ، والخيالات الشهوانية فقد تربت

تلك البقلة أو الثمرة في جسده بماء آخر غير صالح لخلق المؤمن إلا أن يكون قد تحقق تربيتها بماء المزن الجناني قبل الأكل .

وأمّا ما كولة الكافر التي يخلق منها المؤمن فأنما يتحقق تربيتها بذلك الماء قبل أكله لها غالباً ولذكر الله عند زرعها أو غرسها مدخل في تلك التربية وكذلك لحلّ ثمنها ، وتقوى زارعها أو غارسها ، إلى غير ذلك من الأسباب .

٩ - ٥ : العدة : عن سهل ، و غير واحد ، عن الحسين بن الحسن جميعاً عن محمد بن أورمة ، عن محمد بن علي ، عن إسماعيل بن يسار ، عن عثمان ابن يوسف ، عن عبد الله بن كيسان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك أنا مولاك عبد الله بن كيسان قال : أمّا النسب فأعرفه وأمّا أنت فلست أعرفك .

قال : قلت له : إنني ولدت بالجبل و نشأت في أرض فارس ، وإنني أخالط الناس في التجارات وغير ذلك ، فأخالط الرجل ، فأرى له حسن السمات ، وحسن الخلق وكثرة أمانة ، ثم أفتشه فأفتشه عن عداوتكم ، وأخالط الرجل فأرى منه سوء الخلق ، وقلة أمانة ، وزعارة ، ثم أفتشه فأفتشه عن ولايتكم فيكيف يكون ذلك ؟

قال : فقال لي : أما علمت يا ابن كيسان أن الله عز وجل أخذ طينة من الجنة طينة من النار فخلطهما جميعاً ، ثم نزع هذه من هذه وهذه من هذه ؟ فمارأيت في أولئك من الأمانة ، وحسن الخلق ، وحسن السمات ، فمما مستهم من طينة الجنة ، وهم يعودون إلى ما خلقوا منه ، ومارأيت من هؤلاء من قلة الأمانة ، وسوء الخلق والزعارة ، فمما مستهم من طينة النار ، وهم يعادون إلى ما خلقوا منه (١) توضيح : « عن عداوتكم » التعدية بعن لتضمن معنى الكشف ، ود السمات ، الطريق وهيئة أهل الخير ، ود زعارة » بالزاي والراء المشددة ويخفف ، الشراسة وسوء الخلق ، وفي بعض النسخ بالدال والعين والراء المهملات وهو الفساد والفسق

و الخبث « فخلطهما جميعاً » أي في صلب آدم ﷺ إلى أن يخرجوا من أصلاب أولاده ، و هو المراد بقوله « ثم نزع هذه من هذه » إذ يخرج المؤمن من صلب الكافر و الكافر من صلب المؤمن .

و حمل الخلط على الخلطة في عالم الأجساد ، و اكتساب بعضهم الأخلاق من بعض بعيد جداً ، و قيل « ثم نزع هذه من هذه » معناه أنه نزع طينة الجنة من طينة النار ، و طينة النار من طينة الجنة ، بعد ما مسست إحداهما الأخرى ، ثم خلق أهل الجنة من طينة الجنة ، و أهل النار من طينة النار .

و « أولئك » إشارة إلى الأعداء ، و هؤلاء إلى الأولياء ، و « ما خلقوا منه » في الأول طينة النار و في الثاني طينة الجنة .

١٠-٥ : عن علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، عن الحسين بن زيد عن الحسن بن علي بن أبي حمزة ، عن إبراهيم ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : إن الله عز وجل لما أراد أن يخلق آدم ﷺ بعث جبرئيل ﷺ في أول ساعة من يوم الجمعة فقبض بيمينه قبضة فبلغت قبضته من السماء السابعة إلى السماء الدنيا ، و أخذ من كل سماء تربة ، و قبض قبضة أخرى من الأرض السابعة العليا إلى الأرض السابعة القصوى .

فأمر الله عز وجل كلمته فأمسك القبضة الأولى بيمينه ، و القبضة الأخرى بشماله ففلق الطين فلقتين ، فذرا من الأرض ذرواً و من السماوات ذرواً ، فقال للذي بيمينه : منك الرسل والأنبياء والأوصياء والصدّيقون و المؤمنون و السعداء و من أريد كرامته ، فوجب لهم ما قال كما قال ، و قال للذي بشماله : منك الجبارون و المشركون و الكافرون و الطواغيت و من أريد هوانه و شقوته ، فوجب لهم ما قال كما قال .

ثم إن الطينتين خلطنا جميعاً ، و ذلك قول الله عز وجل « إن الله فالق الحب والنوى » (١) فالحب طينة المؤمنين التي ألقى الله عليها محبته ، والنوى طينة

الكافرين الذين نأوا عن كل خير ، و إنما سمي النوى من أجل أنه نأى عن كل خير وتباعد عنه ، وقال الله عز وجل : « يخرج الحي من الميت و يخرج الميت من الحي » فالحي المؤمن الذي يخرج طيبته من طينة الكافر ، و الميت الذي يخرج هومن الحي هو الكافر الذي يخرج من طينة المؤمن ، فالحي المؤمن والميت الكافر ، وذلك قول الله عز وجل : « أو من كان ميتاً فأحييناه » (١) فكان موته اختلاط طيبته مع طينة الكافر ، و كان حياته حين فرق الله عز وجل بينهما بكلمته ، كذلك يخرج الله عز وجل المؤمن في الميلاد من الظلمة بعد دخوله فيها إلى النور ، ويخرج الكافر من النور إلى الظلمة بعد دخوله إلى النور ، و ذلك قوله عز وجل : (٢) « ليند من كان حياً و يحق القول على الكافرين » (٣) .

تبيين : قوله « في أول ساعة » الخ قيل : لما كان خلق آدم ﷺ بعد خلق السماوات والأرض ضرورة تقدم البسيط على المركب و كان خلق السماوات والأرض و أوقاتها في ستة أيام من الأسبوع ، وقد جمعت جميعاً في الجمعة صار بدو خلق الانسان فيه .

و المراد بكلمته جبرئيل ﷺ لأنه حامل كلمته ، أو لاهتداه الناس به كاهتدائهم بكلام الله ، أو لكونه مخلوقاً بكلمة « كن » بلا مادة ، و قيل : المراد بالسماوات درجات الجنة ، و بالأرضين دركات سجين ، ليطابق الأخبار الأخر و يحتمل أخذها منهما معاً .

وقيل : كأن المراد بالتربة ما له مدخل في تهية المادة القابلة لأن يخلق منها شيء فيشمل الطينة بمعنى الجبل ، و آثار القوى السماوية المرئية للنطفة و بالجملة ما له مدخل في السبب القابلي . انتهى .

وقيل : إطلاق التربة على ما أخذ من السماوات من قبيل مجاز المشاركة أي ما يصير تربةً وينقلب إليهما ، و القصوى ، مؤنث الأقصى أي الأبعد ، ويدل على أن الأرض سبع طبقات كالسماوات كما قال الله تعالى : « الله الذي خلق سبع

سماوات ومن الأرض مثلهن » (١) .

قوله ﷺ : « فخلق الطين فلقطين » ضمير فلق إماراجع إلى الله أو إلى جبرئيل وكذا قوله « فذرا » وفي القاموس : فلقه يفلقه فلقه كفلقه ، و فلق الحب خالقه أو شاقه بإخراج الورق منه ، وقال : ذرت الريح الشيء أو ذرته ، وذرته أطارته وأذهبته وذرا هو بنفسه .

أقول : الكلام يحتمل وجوهاً :

الأول أن يكون قوله « فخلق » تفريعاً و تأكيداً لما مضى أي فصار يقبض بعض الطين باليمين وبعضه بالشمال الطين صنتين . ففرقت من الأرض أي ما كان في يده من طين الأرض ، وكذا الثاني ، فقال الله أو جبرئيل للذي بيمينه قبل الذر أو للذي كان بيمينه بعده .

الثاني أن يكون المعنى فخلق كل طين من الطينتين فلقاً ، أي جعل كلاً منهما حصتين ففرقت من كل طين حصّة ليكون طينة للمستضعفين و الأطفال و المجانين ، وقال لما بقي في اليمين : « منك الرسل » الخ ولما بقي في الشمال « منك الجبارون » الخ وعلى هذا لعل إرجاع الضمائر إلى الله أولى ، فيقرء « أريد » في الموضوعين بصيغة المتكلم ، وعلى الوجه الآخر يقرء بصيغة الغائب المجهول .

الثالث ما ذكره بعض الأفاضل حيث قال : كأن الفلق كناية عن إفراز ما يصلح من المادتين لخلق الانسان ، وإنما ذرا من كل منهما ما ذرا ، لأنه كان فيهما ما ليس له مدخل في خلق الانسان وإنما كان مادة لسائر الأكوان خاصة .

قوله ﷺ : « ثم إن الطينتين خلطتا » أي ما كان في اليدين أو جميع الطينتين المذكورين منها وغير المذكورين .

قوله ﷺ : « فالحب طينة المؤمنين » هذا بطن من بطون الآية ، وعلى هذا التأويل المراد بالخلق شق كل منهما وإخراج الآخر منه ، أو شق كل منهما

(١) الطلاق : ١٢ ، ولكنها لا تتل على أن الأرض ذات طباق كالسماوات ولعل المراد مثلهن عدداً ، أو مثلهن قطعاً فينطبق مع سبع قارات لأرضنا هذه التي نحن عليها .

عن صاحبه ، أو خلقهما .

« من أجل أنه نأى » : كأنَّ مناسبة نأى و نوى من جهة الاشتقاق الكبير الملبنيُّ على توافق بعض حروف الكلمتين فإنَّ الأوَّل مهموز الوسط و الثاني من المعتل (١) . و يحتمل أن يكون أصل المهموز من المعتل أو بالعكس ، و يؤيده أنَّ صاحب مصباح المنير ، والراغب في المفردات ذكرا « نأى » في باب النون مع الواو ، أو يقال ليس الغرض هنا بيان الاشتقاق بل بيان أنَّ النوى بمعنى البعد و ذكرنا نأى لتناسب اللَّفْظَيْن فإنَّ الواويُّ أيضاً يطلق بهذا المعنى ، قال في القاموس : النية الوجه الذي يذهب فيه والبعد كالنوى فيهما انتهى .

والآية في سورة الأنعام هكذا : « إنَّ الله فالق الحبِّ والنوى » (٢) قال : في مجمع البيان (٣) أي شاقُّ الحبَّة اليابسة الميئة فيخرج منه النبات ، وشاقُّ النواة اليابسة فيخرج منه النخل والشجر ، وقيل : معناه خالق الحبِّ والنوى ومُنشئهما ومُبدئهما ، وقيل المراد به ما في الحبَّة والنواة من الشقِّ وهومن عجب قدرة الله تعالى في استوائه .

« يخرج الحيَّ من الميت ومخرج الميت من الحيَّ » (٤) أي يخرج النبات الغضَّ الطريَّ الخضر ، من الحبِّ اليابس ويخرج الحبَّ اليابس من النبات الحيَّ النَّامي عن الزَّجَّاج ، والعرب تسمي الشجرة مادام غصّاً قائماً بأنَّه حيَّ ، فاذا يبس أو قطع أو قلع سمّوه ميتاً .

وقيل : معناه يخلق الحيَّ من النطفة وهي موات ويخلق النطفة وهي موات من الحيَّ عن الحسن وغيره وهذا أصحُّ وقيل : معناه يخرج الطير من البيض والبيض من

(١) ولعل ذلك اشارة الى أن الحب وهو ما كان له قشر ولباب يؤكل انما يناسب المؤمن ذا اللب و أن النوى و هو ما كان كله كالقشر و ليس له لباب يؤكل انما يناسب الكافر ليس له لب .

الطير عن الجبائي (١) ، وقيل : يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن .
ثم قال سبحانه في هذه السورة أيضاً : « أومن كان ميتاً فأحييناه و جعلنا له نوراً يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها » (٢) قال الطبرسي (٣)
« أومن كان ميتاً » : أي كافرأ « فأحييناه » بأن هديناه إلى الايمان عن ابن عباس وغيره ، شبه سبحانه الكفر بالموت والايمان بالحياة ، وقيل معناه من كان نظفة فأحييناه « وجعلنا له نوراً » المراد بالنور العلم والحكمة أو القرآن ، أو الايمان وبالظلمات ظلمات الكفر .

وإنما سمى الله الكافر ميتاً لأنه لا ينتفع بحياته ، ولا ينتفع غيره بحياته ، فهو أسوأ حالاً من الميت ، إذ لا يوجد من الميت ما يعاقب عليه ، ولا يضرر غيره به .
وسمى المؤمن حياً لأنه له و لغيره المصلحة و المنتفعة في حياته ، و كذلك سمى الكافر ميتاً و المؤمن حياً في عدة مواضع مثل قوله : « إنك لا تسمع الموتى » (٤) و « لينذر من كان حياً » (٥) ، و قوله « وما يستوي الأحياء ولا الأموات » (٦)

وسمى القرآن والايمان والعلم نوراً لأن الناس يبصرون بذلك ، ويهتدون به من ظلمات الكفر ، وحيرة الضلالة ، كما يهتدي بسائر الأنوار ، وسمى الكفر ظلمة لأن الكافر لا يهتدي بهداه ، ولا يبصر أمر رشده انتهى .

واقول : على التأويل المذكور في الخبر وأكثر التفاسير المذكورة قوله تعالى « يخرج الحي » بيان لقوله « فالق الحب » .

قوله « حين فرق الله بينهما بكلمته » أي بقدرته أو بأمر « كن » أو بجبرئيل

(١) وليس بشيء فان النطفة ليست بميتة بل الحيوانات والنباتات كلها انما يخلقون

من نظفة حى .

(٣) مجمع البيان ج ٤ ص ٣٥٩ .

(٥) يس : ٧٠ .

(٢) الانعام : ١٢٢ .

(٤) النمل : ٨٠ .

(٦) فاطر : ٢٢ .

والتفريق في الميلاد أو في الطينة ، والأول أظهر ، فقوله « كذلك » تشبيه الإخراج من الظلمات إلى النور وبالعكس ، بإخراج الحي من الميت و بالعكس ، في أن المراد فيهما إخراج طينة المؤمن من طينة الكافر وبالعكس .

وليس المراد تأويل تنمة تلك الآية أعني قوله سبحانه « أو من كان ميتاً » الخ ، فإنه لم يذكر فيها إخراج الكافر من النور إلى الظلمة بل فيها أنه في الظلمات ليس بخارج منها ، بل هو إشارة إلى قوله تعالى « الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور » الآية .

ولا ينافيه قوله ﷺ « ويخرج الكافر » مع أن « في الآية » نسب الإخراج إلى الطاغوت لأن « لخدلانه سبحانه مد خلاً في ذلك مع أنه يمكن أن يقره على بناء المجرد المعلوم ، أو على بناء المجهول .

وما قيل من أنه يظهر من هذا الحديث أن « إخراج المؤمن من الكافر و بالعكس في وقتين : [وقت] تفريق الطين و وقت الولادة فليس بظاهر كما عرفت ثم استشهد ﷺ لا بطلاق الحياة على الايمان ، أو كونه من طينة مقرّبة له بقوله سبحانه « لينذر من كان حياً » أي كان من طينة الجنة على تأويله ﷺ .

قال الطبرسي (١) : أي أنزلناه ليخوف به من معاصي الله من كان مؤمناً لأن الكافر كالميت بل أقل من الميت ، أو من كان عاقلاً كما روي عن علي ﷺ وقيل : من كان حي القلب حي البصر .

« و يحق القول على الكافرين ، أي يجب الوعيد و العذاب على الكافرين بكفرهم ، وأقول على تأويله ﷺ يحتمل أن يكون المراد بالقول ما مر من قوله سبحانه « منك الجبارون و المشركون و الكافرون » إلى آخره .

٩١- مع : سئل الحسن بن علي بن محمد ﷺ عن الموت ما هو ؟ فقال : هو التصديق بما لا يكون حدثني أبي ، عن أبيه ، عن جدّه عن الصادق ﷺ قال : إن المؤمن إذا مات لم يكن ميتاً فإن الميت هو الكافر إن الله عز وجل يقول :

« يخرج الحيّ من الميت و يخرج الميت من الحي » (١) يعني المؤمن من الكافر و الكافر من المؤمن (٢) .

١٣-٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن صالح بن سهل قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك من أي شيء خلق الله عزّ وجلّ طينة المؤمن ؟ فقال : من طينة الأنبياء فلن تنجس أبداً (٣) .

بيان : « فلن تنجس أبداً » أي بنجاسة الكفر والشرك ، وإن نجست بالمعاصي فتطهر بالنوبة والشفاعة ورحمة الربّ تعالى و قيل : أي لن يتعلّق بالدنيا تتعلّق ركون وإخلاّد ينهله عن الآخرة .

١٣-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن البرقيّ ، عن صالح بن سهل قال : قلت لأبي- عبد الله عليه السلام : المؤمنون من طينة الأنبياء ؟ قال : نعم (٤) .
بيان : أي من فضل طينتهم .

١٣-٥ : عن أبي عليّ الأشعريّ ومحمد بن يحيى ، عن محمد بن إسماعيل ، عن عليّ بن الحكم ، عن أبان بن عثمان ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لو علم الناس كيف ابتدأ الخلق [لـ] ما اختلف اثنان :

إن الله عزّ وجلّ قبل أن يخلق الخلق ، قال : كن ماءً عذباً أخلق منك جنّتي وأهل طاعني ، وكن ملحاً أجاباً أخلق منك ناري وأهل معصيتي ، ثمّ أمرهما فامتزجا فمّن ذلك صار يلد المؤمن الكافر والكافر المؤمن ، ثمّ أخذ طينة من أديم الأرض فعرّكه عرّكاً شديداً فإذا هم كالذرّ يدبّون ، فقال لأصحاب اليمين : إلى الجنة بسلام وقال لأصحاب الشمال : إلى النار ولا أبالي .

ثمّ أمر ناراً فأسعرت ، فقال لأصحاب الشمال : ادخلوها فيها بوها ، وقال لأصحاب اليمين : ادخلوها فدخلوها ، فقال : كوني برداً و سلاماً فكانت برداً

(١) الروم : ١٨ (٢) معاني الأخبار : ٢٩٠

(٣) الكافي ج ٢ : ٣٠ وفيه فلم تنجس أبداً

(٤) الكافي ج ٢ : ٥٠

و سلاماً .

فقال أصحاب الشمال : ياربنا قلنا قال : قد أقلتكم فادخلوها فذهبوا فهابوها
فثمّ ثبتت الطاعة والمعصية ، ولا يستطيع هؤلاء أن يكونوا من هؤلاء ، ولا هؤلاء
من هؤلاء . (١)

تبين : « لما اختلف اثنان » : أي في مسألة الاستطاعة و الاختيار و الجبر
أولما تنازع اثنان في أمر من أمور الدين لا اختلاف أفهامهم وقابليّاتهم وطينهم ، ولما
بالغوا في هداية الخلق .

« كن ماء عذبا » أمر تكويني ، أو استعارة تمثيلية لبيان علمه تعالى باختلاف
مواد الخلق واستعداداتهم وماهم إليه صائرون ، وفي القاموس ماء أجاج : ملح مر
وقال : أديم النهار : عامته أوبياضه ومن الضحى : أوّله ، ومن السماء والأرض : ما ظهر
وقال : عركه : دلكه وحكّه حتّى غفاه ، وقال : الذرّ : صغار النمل ومائة منها زنة
حبة شعير ، الواحدة ذرة ، وقال : دبّ يدبّ دباً وديبياً : مشى على هنيئة ، وقال
أقلّته : فسخته واستقاله طلب إليه أن يقيه ، وقال : هابه يهابه هيباً ومهابة : خافه .
وقال السيّد رضي الله عنه في نهج البلاغة : (٢) روى اليماني عن أحمد بن
قتيبة ، عن عبدالله بن يزيد ، عن مالك بن دحية ، قال : كنّا عند أمير المؤمنين
عليه السلام وقد ذكر اختلاف الناس قال : إنّما فرّق بينهم مبادي طينهم ، وذلك
أنّهم كانوا فلقة من سبخ أرض وعذبها ، وحزن تربة وسهلها ، فهم على حسب قرب
أرضهم يتقاربون ، وعلى قدر اختلافهم يتفاوتون ، فنام الرّواء ناقص العقل ، ومادّه
القائمة قصير الهمّة ، وزاكي العمل قبيح المنظر ، وقريب القمر بعيد السبر ، ومعروف
الضريبة منكر الجليبة ، ونائر القلب متفرّق اللبّ ، وطيّق اللسان حديد الجنان .
وقال ابن ميثم (٣) في قوله عليه السلام « إنّما فرّق بينهم » الخ : أي تقاربهم في

(١) الكافي ج ٢ : ٦

(٢) نهج البلاغة ط مصر عبده ج ١ ص ٢٥٣

(٣) شرح النهج لابن ميثم ص ٤١٩ ط ابران قديم .

الصور والأخلاق تابع لتقارب طينهم ، وتقارب مبادئه وهي السهل والحزن والسبخ والعذب ، وتفاوتهم فيها لتفاوت طينهم ومبادئه المذكورة .

وقال أهل التأويل : الاضافة بمعنى اللام أي المبادي لطينهم كناية عن الأجزاء العنصرية التي هي مبادي المركبات ذوات الأمزجة (١) أو السبخ كناية عن الحار اليابس ، والعذب عن الحار الرطب ، والسهل عن البارد الرطب ، والحزن عن البارد اليابس انتهى .

واقول : لا يبعد أن يكون الماء العذب كناية عما خلق الله في الإنسان من الدواعي إلى الخير والصلاح كالعقل والنفس الملكوتي ، والماء الأجاج عما ينافي ويعارض ذلك ويدعو إلى الشهوات الدنيئة ، والذات الجسمانية من البدن ، وماركب فيه من الدواعي إلى الشهوات .

ومزجها كناية عن تركبهما في الإنسان ، فقوله « أخلق منك » أي من أجلك « جنتي وأهل طاعتي » إذ لولا ما في الإنسان من جهة الخير ، لم يكن لخلق الجنة فائدة ولم يكن يستحقها أحد ، ولم يصر أحد مطيعاً له تعالى .

وكذا قوله « أخلق منك ناري » إذ لولا ما في الإنسان من دواعي الشرور لم يكن يعصي الله أحد ، ولم يحتج إلى خلق النار ، للزجر عن الشرور .

ثم لاظهار إحاطة علمه بما سيقع من كل فرد من أفراد البشر للملائكة لطفاً لهم ولبنی آدم أيضاً بعد إخبار الرسل بذلك جعلهم كالذر ، و مبرز من علم منهم الايمان ممن علم منهم خلافه ، و كلّفهم بدخول النار ، ليعلموا قبل التكليف في عالم الأجساد

(١) بل الصحيح كما اشرنا اليه قبلاً أن النطفة هي التي خلقت من سلالة من الطين فليس الإنسان مركباً من الماء والتراب وإنما ذلك هو النطفة ولست أعني الماء الدافق ولا «اسبرماتوزيد» على اصطلاح المتأخرين بل هي شيء آخر سميت بالنطفة عند المتأخرين في داخل «اسبرماتوزيد» وإنما شخصية الجنين بها فالنطفة التي اخذت واستلت من سهل الأرض غير ما اخذت واستلت من حزنها و ما اخذت من طين لازب رس غير ما اخذت من حمامسون وهكذا .

أنّ ما علم منهم مطابق للواقع .

« فثمّ ثبتت الطاعة والمعصية ، وعلم الملائكة من يطيع بعد ذلك ومن يعصى وأثبت ذلك في الألواح مطابقا لعلمه تعالى .

وقوله : « فمن ذلك صار يلد المؤمن الكافر ، أي لأجل ما قرّر في الانسان من جهتي الخير والشر ، ترى الأب يصير تابعا للعقل ومقويا لدواعي الخير ، وزاجرا للشهوات فيصير من الأخيار ، و الابن يتبع الهوى والشهوات ويسلّطها على العقل فيصير من الأشرار ، مع نهاية الارتباط بينهما .

و قوله « ولا يستطيع هؤلاء ، أي لا يتخلف ما علم الله تعالى منهم ، لكن لا يختارونها إلا باختيارهم وإرادتهم واستطاعتهم ، هذا ما خطر بالبال على وجه الاحتمال والله يعلم غوامض أسرارهم ﷻ .

وقال بعض أهل التأويل : عبّر عن المادّة تارة بالماء ، وأخرى بالترربة لاشتراكهما في قبول الأشكال ، ولاجتماعهما في طينة الانسان ، و تركيب خلقتة و « أديم الأرض » وجهها ، و كئانه كناية عما ينبت منها ممّا يصلح أن يصير غذاء للإنسان ، ويحصل منه النطفة ، أو تربيته به و « العرك » الدالك و كئانه كناية عن مزجه بحيث يحصل منه المزاج ويستعدّ للحياة و « الذرء » : النمل الصغار ، ووجه الشبه الحسّ والحركة ، و كونهم محلّ الشعور مع صغر الجثّة والخفاء .

وهذا الخطاب إنّما كان في عالم الأمر ، ولشدّة ارتباط الملك بالملكوت ، وقوامه به ، جاز إسناده مادّته إليه ، وإن كان عالم الأمر مجرداً عن المادّة ، واجتماعهم في الوجود عند الله إنّما هو لاجتماع الأجسام الزمانيّة عنده تعالى دفعة واحدة في عالم الأمر ، وإن كانت منفردة مبسوطة مندرّجة في عالم الخلق .

ووجودهم في عالم الأمر وجود ملكوتيّ ظليّ ، ينبعث من حقيقته هذا الوجود الخلقي الجسمانيّ ، وهو صورة علمه سبحانه بها ، وعنه عبّر بالظلال في حديث آخر . وأمره تعالى إيّاهم إلى الجنة والنار هدايته إيّاهم إلى سبيلهما ، ثمّ توفيقه أوخذلانه ، ولعلّ المراد بالنار المسعّرة بعد ذلك التكاليف الشرعيّة ، وتجصيل المعرفة

المحرقة للقلوب لصعوبة الخروج عن عهدتها .

واستقالة أصحاب الشمال كناية عن تمنّيهم الاطاعة، وعدم قدرتهم التامّة عليها لغلبة الشهوة عليهم ، وكونهم مسخرة تحت سلطان الهوى كما قالوا : « ربنا غلبت علينا شقوتنا وكبتا قوماً ضالّين » (١) انتهى .

و لعلّ إبداء تلك التأويلات في الأخبار جرأة على الله و رسوله والأئمّة الأخيار ، إلّا أن يكون على سبيل الاحتمال ، لكن بعد ثبوت ما بنوا عليه الكلام من المقدّمات التي لم تثبت بالبرهان واليقين ، بل بعضها مناف لما ثبت في الدّين المبين .

١٥- ٣٨ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن البرزطيّ ، عن أبان بن عثمان ، عن حمّد الحلبيّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الله عزّ وجلّ لما أراد أن يخلق آدم عليه السلام أرسل الماء على الطين ، ثمّ قبض قبضة فعرّكها ثمّ فرقها فرقتين بيده ، ثمّ ذراهم فاذا هم يدبّون .

ثمّ رفع لهم ناراً ، فأمر أهل الشمال أن يدخلوها فذهبوا إليها فهايوها ، ولم يدخلوها ، ثمّ أمر أهل اليمين أن يدخلوها ، فذهبوا فدخلوها ، فأمر الله عزّ وجلّ النار ، فكانت عليهم برداً وسلاماً .

فلما رأى ذلك أهل الشمال ، قالوا : ربّنا أقلّنا ، فأقالهم ، ثمّ قال لهم : ادخلوها فذهبوا فقاموا عليها ولم يدخلوها ، فأعادهم طيناً وخلق منها آدم عليه السلام . وقال أبو عبد الله عليه السلام : فلن يستطيع هؤلاء أن يكونوا من هؤلاء ، ولا هؤلاء أن يكونوا من هؤلاء ، قال : فيرون أنّ رسول الله ﷺ أوّل من دخل تلك النار ، فلذلك قوله عزّ وجلّ (٢) « قل إنّ كان للرحمان ولد فأنا أوّل العابدين » . (٣)

بيان : فيرون أي علماء أهل البيت عليه السلام ، « قل إنّ كان ، الآية قد مرّ فيه

(١) المؤمنون : ١٠٧ .

(٢) الزخرف : ٨١ .

(٣) الكافي ج ٢ : ٧ .

وجوه من التأويل : (١)

الأوّل فأنا أوّل العابدين منكم ، فإنّ النبيّ يكون أعلم بالله و بما يصحّ له ، وبما لا يصحّ له ، وأوّل بتعظيم ما يجب تعظيمه ، ومن حقّ تعظيم الوالد تعظيم ولده ، و لا يستلزم ذلك إمكالك كينونة الولد و عبادته له ، فإنّ المحال قد يستلزم المحال ، بل المراد نفيهما .

والثاني أنّ معناه إن كان له ولد في زعمكم ، فأنا أوّل العابدين لله ، الموحدين له [المنكرين لقولكم] .

و الثالث أنّ المعنى فأنا أوّل الآتقين منه (٢) أو من أن يكون له ولد ، من عبّده يعبد إذا اشتدّ أنفة . (٣)

الرابع أنّ كلمة « إن » نافية ، أي ما كان له ولد ، فأنا أوّل الموحدين من أهل مكّة ، وبناء الخبر على التفسير الأوّل . إذ ظهر منه أنّه ﷺ كان مبادراً إلى كلّ خير وسعادة وإطاعة ، فلا بدّ أن يكون مبادراً في دخول النار عند الأمر به .

١٦- ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل ، عن صالح بن عقبة ، عن عبدالله بن محمد الجعفي وعقبة جميعاً ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الله عزّ وجلّ خلق الخلق ، فخلق من أحبّ ممّا أحبّ ، فكان ما أحبّ أن خلقه من طينة الجنة ، وخلق ما أبغض ممّا أبغض ، وكان ما أبغض أن خلقه من طينة النار ، ثمّ بنعهم في الظلال .

(١) راجع ج ٣ ص ٢٥٦ من هذه الطبعة الجديدة .

(٢) واختاره على بن ابراهيم في تفسيره ، وفي الاحتجاج عن أمير المؤمنين عليه السلام أول العابدين أي الجاحدين .

(٣) قال الجوهرى : قال أبو زيد : العبد بالتحريك : الغضب والانف والاسم المبددة مثل الانفة ، وقد عبد أي أنف قال الفرزدق :

اولئك أحلاسى فجئنى بمثلهم وأعبد أن أهجو كليباً بدارم .

قال أبو عمرو : وقوله تعالى : فأنا أول العابدين من الانف والغضب .

فقلت : و أي شيء الظلال ؟ فقال ﷺ : ألم تر إلى ظلك في الشمس شيئاً و ليس بشيء ؟

ثم بعث فيهم النبيين ، فدعواهم إلى الإقرار بالله عز وجل وهو قوله تعالى « ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله » (١) ثم دعواهم إلى الإقرار بالنبيين ، فأقر بعضهم ، وأنكر بعضهم ، ثم دعواهم إلى ولايتنا فأقر بها والله من أحب ، وأنكرها من أبغض ، و هو قوله « ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل (٢) ثم قال أبو جعفر ﷺ : كان التكذيب ثم (٣)

بها : « فخلق من أحب ممّا أحب » قيل : « ما » في قوله « ما أحب » و « ما أبغض » مصدرية .

واقول : يمكن تأويله بالعلم ، أي بأنه لما علم الله تعالى حين خلقهم أنهم سيصيرون من الأشقياء ، و أبغضهم ، فكأنه خلقهم ممّا أبغض ، أو أنه إشارة إلى اختلاف استعداداتهم وقابليّاتهم ، في اختيار الحق وقبوله .

والمراد بالظلّ إمّا عالم الأرواح ، أو عالم المثال ، فعلى الأوّل شبه الرّوح المجرّد على القول به أو الجسم اللطيف بالظلّ للطافته و عدم كثافته ، أو لكونه تابعاً لعالم الأجساد الأصليّة ، وعلى الثاني ظاهر .

وقوله « شيئاً » بتقدير « تحسّه » أو الرؤية بمعنى العلم لكن لا يناسبه تعديتها بإلى ، والأظهر « شيء » كما ورد في هذه الرواية بسند آخر .

وقيل : أراد بقوله « و ليس بشيء » أن الحياة والتكليف في ذلك الوقت لا يصيران سببين للثواب والعقاب ، كأفعال النائم ، و لا يبقى ، بل مثال و حكاية عن الحياة و التكليف في الأبدان ، و لذا سمّي الوجود الذهنيّ بالوجود الظليّ لعدم كونه منشأ للآثار و مبدءاً للأحكام .

وقيل : يمكن أن يراد به عالم الذرّ المبائن لعالم الأجساد الكثيفة ، وهو

يحكي عن هذا العالم ويشبهه ، وليس منه ، فهو ظلٌ بالنسبة إليه أو عالم الأرواح كما قال أمير المؤمنين (عليه السلام) في بعض خطبه : ألا إنَّ الدَّريَّةَ أفنان أنا شجرتها ، و دوحه أنا ساقتها ، وإنِّي من أحمد بمنزلة الضوء من الضوء ، كنّا أظلالاً تحت العرش قبل [خلق] البشر ، وقبل خلق الطينة التي كان منها البشر ، أشباحاً خالية لا أجساماً نامية .

« ليقولنَّ الله » أي خلقنا الله ، أو الله خلقنا ، على اختلاف في تقديم المحذوف وتأخيره ، و المشهور الأوّل ، والغرض أنَّ اضطرارهم إلى هذا الجواب ، بمقتضى العهد والميثاق .

وقوله : « ما كانوا ليؤمنوا » الآية في سورة الأعراف (١) هكذا : « تلك القرى نقصُ عليك من أنبائها ولقد جئتكم رسولهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين » و كأنَّ التَّغيير من النَّسخ أو التَّقل بالمعنى (٢) .

وقال البيضاوي : « فما كانوا ليؤمنوا عند مجيئهم بالمعجزات بما كذبوا من قبل أي بما كذبوه قبل الرسل بل كانوا مستمرين على التكذيب ، أو فما كانوا ليؤمنوا مدَّة عمرهم بما كذبوا به أو لا ، حين جئتكم الرسل ، ولم يؤثر قطَّ فيهم دعوتهم المتطاولة ، و الآيات المتتابعة ، واللام لنا كيد النفي ، و الدلالة على أنَّهم ماصلحوا للإيمان ، لمنافاته لحالهم في التصميم على الكفر ، والطبع على قلوبهم .

١٧- ٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي بصير قال : قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) كيف أجابوا وهم ذرٌّ ؟ قال : جعل فيهم ما إذا

(١) الاعراف : ١٠١ .

(٢) بل كما أشرنا إليه سابقاً الآية في يونس ٧٤ بزيادة لفظ « به » وهى قوله تعالى : ثم بعثنا من بعده رسلا إلى قومهم فجاءهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب الممتدين .

سألهم أجابوا يعني في الميثاق (١) .

بيان : « ما إذا سألهم » كلمة « ما » موصولة ، والعائد محذوف ، أي أجابوه به ، أي جعل في كل ذرة العقل ، وآلة السمع ، وآلة النطق ، و من حمل الآية على الاستعارة والتمثيل حمل الخبر على أن المراد به أنه جعلهم بحيث إذا سئلوا في عالم الأبدان أجابوا بلسان المقال (٢) وهو بعيد .

١٨- شى : عن الأصبح بن نباته عن علي عليه السلام قال : أتاه ابن الكواء فقال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن الله تبارك وتعالى هل كلم أحداً من ولد آدم قبل موسى ؟ فقال علي عليه السلام : قد كلم الله جميع خلقه برهم وفاجرهم ، وردوا عليه الجواب فنقل ذلك على ابن الكواء ولم يعرفه ، فقال له : كيف كان ذلك يا أمير المؤمنين ؟ فقال له : أوما تقرأ كتاب الله إذ يقول لنبيك « واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى (٣) » فأسمعهم كلامه وردوا عليه الجواب ، كما تسمع في قول الله ، يا ابن الكواء « قالوا : بلى ، فقال : إني أنا الله لا إله إلا أنا وأنا الرحمن ، فأقرؤوا له بالطاعة والربوبية ، وميز الرسل والأنبياء والأوصياء ، وأمر الخلق بطاعتهم ، فأقرؤوا بذلك في الميثاق فقالت الملائكة : شهدنا عليكم يا بني آدم أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا

(١) الكافي ج ٢ ص ١٢ .

(٢) قال الفيض رحمه الله في تفسير الآية : ان الله نصب لهم دلائل ربوبيته ، وركب في عقولهم ما يدعوه الى الاقرار بها ، حتى صاروا بمنزلة الاشهاد على طريقة التمثيل ، نظير ذلك قوله عز وجل : « وانا قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون » وقوله جل وعلا « فقال لها وللارض ائتيا قائلتا ائتينا طامعين » ومعلوم أنه لا قول ثمة ، وانا هو تمثيل و تصوير للمعنى . و ذلك حين كانت أنفسهم في أصلا بآبائهم العقلية ، و معادتهم الاصلية . يعنى شاهدتهم وهم دقائق في تلك الحقائق ، وعبر عن تلك الاباء بالظهور ، لان كل واحد منهم ظهر أو مظهر لطائفة من النفوس أو ظاهر عنده لكونه صورة عقلية نورية ظاهرة بذاتها .

(٣) الاعراف : ١٧١ .

غافلين (١) .

١٩- شى : عن أبي بصير قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : أخبرني عن الذر^١ حيث أشهدهم على أنفسهم أأست برئكم ؟ قالوا بلى والله ، وأسر^٢ بعضهم خلاف ما أظهر ، كيف علموا القول حيث قيل لهم : « أأست برئكم » ؟ قال : « إن الله جعل فيهم ما إذا سألهم أجابوه (٢) .

٢٠- شى : عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله « أأست برئكم قالوا بلى » قلت : قالوا بألستهم ؟ قال : نعم ، وقالوا بقلوبهم ، قلت : وأي شيء كانوا يومئذ ؟ قال : صنع فيهم ما اكتفى به (٣) .

٢١- أقول : وجدت في بعض الكتب مروياً عن أحمد بن محمد الكوفي ، عن حنان بن سدير ، عن أبيه سدير الصيرفي ، عن أبي إسحاق الليثي قال : قلت للإمام الباقر محمد بن علي عليه السلام : يا ابن رسول الله أخبرني عن المؤمن من شيعة أمير المؤمنين إذا بلغ وكمل في المعرفة هل يزني ؟ قال عليه السلام : لا ، قلت : فيلوط ؟ قال : لا ، قلت : فيسرق ؟ قال : لا ، قلت : فيشرب خمراً ؟ قال : لا ، قلت : فيذنب ذنباً ؟ قال : لا

قال الراوي : فتحيرت من ذلك ، وكثرت عجبتي منه ، قلت : يا ابن رسول الله إنني أجد من شيعة أمير المؤمنين ومن مواليكم من يشرب الخمر ، ويأكل الربا ، ويزني ويلوط ، ويتهاون بالصلاة والزكاة والصوم والحج^٣ والجهاد وأبواب البر^٤ حتى أن أخاه المؤمن يأتيه في حاجة يسيرة فلا يقضيها له ، فكيف هذا يا ابن رسول الله ؟ ومن أي شيء هذا ؟

قال : فتبسم الإمام عليه السلام وقال : يا أبا إسحاق هل عندك شيء غير ما ذكرت ؟ قلت : نعم يا ابن رسول الله وإنني أجد الناصب الذي لأشك^٥ في كفره يتورع عن هذه

(١) تفسير العياشي ج ٢ ص ٤١ .

(٢) تفسير العياشي ج ٢ ص ٤٢ .

(٣) تفسير العياشي ج ٢ ص ٤٠ .

الأشياء : لا يستحل الخمر ولا يستحل درهماً لمسلم ، ولا ينهاون بالصلاة والزكاة والصيام والحجّ والجهاد ، ويقوم بحوائج المؤمنين والمسلمين ، الله وفي الله تعالى فكيف هذا ولم هذا ؟ .

فقال ﷺ : يا إبراهيم لهذا أمر باطن ، وهو سرّ مكنون ، و باب مغلق مخزون ، وقد خفي عليك وعلى كثير من أمثالك وأصحابك ، وإن الله عزّ وجلّ لم يؤذن أن يخرج سرّه وغيبه إلاّ إلى من يحتمله وهو أهله ، قلت : يا ابن رسول الله إنني والله لمحتمل من أسراركم ، ولست بمعاند ولا بناصب ، فقال ﷺ : يا إبراهيم نعم أنت كذلك ، ولكن علمنا صعب مستصعب لا يحتمله إلاّ ملك مقرب ، أو نبي مرسل ، أو مؤمن امتحن الله قلبه للايمان ، وإنّ التقيّة من ديننا ودين آبائنا ومن لا تقيّة له فلا دين له .

يا إبراهيم لو قلت إنّ تارك التقيّة كتارك الصلاة لكنت صادقاً ، يا إبراهيم إنّ من حديثنا وسرّنا وباطن علمنا ما لا يحتمله ملك مقرب ، ولا نبي مرسل ، ولا مؤمن ممتحن .

قلت : ياسيدي ومولاي فمن يحتمله إذّا؟ قال : ما شاء الله وشئنا ، ألامن أذاع سرّنا إلاّ إلى أهله ، فليس منا - ثلاثاً - ألا من أذاع سرّنا أذاقه الله حرّة الحديد .

ثمّ قال : يا إبراهيم خذ ما سألتني علماً باطناً مخزوناً في علم الله تعالى الذي حبا الله جلّ جلاله به رسوله ﷺ ، وحبا به رسوله وصيّيه أمير المؤمنين ﷺ ثمّ قرء ﷺ هذه الآية « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً » إلاّ من ارتضى من رسول ، (١)

ويحك يا إبراهيم إنّك قد سألتني عن المؤمنين من شيعة مولانا أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب وعن زهاد الناصبة وعبّادهم ، من ههنا قال الله عزّ وجلّ « وقدّمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً » (٢) ومن ههنا قال الله عزّ وجلّ : « عامله

ناصبه ❖ تصلى ناراً حامية ❖ تسقى من عين آنية (١) .

وهذا الناصب قد جبل على بغضنا ، وردّ فضلنا ، وببطل خلافة أبينا أمير المؤمنين عليه السلام ، ويثبت خلافة معاوية وبني أمية ، ويزعم أنهم خلفاء الله في أرضه ، و يزعم أن من خرج عليهم وجب عليه القتل ، ويروي في ذلك كذباً وزوراً ، ويروي أن الصلاة جائزة خلف من غلب ، وإن كان خارجياً ظالماً ، ويروي أن الامام الحسين بن علي صلوات الله عليهما كان خارجياً خرج على يزيد بن معاوية ، و يزعم أنه يجب على كل مسلم أن يدفع زكاة ماله إلى السلطان وإن كان ظالماً . يا إبراهيم هذا كله ردّ على الله تعالى وعلى رسوله ﷺ ، سبحان الله قد افتروا على الله الكذب ، وتقولوا على رسول الله ﷺ الباطل ، وخالفوا الله و خالفوا رسوله وخلفاءه .

يا إبراهيم لأشرح لك هذا من كتاب الله ، الذي لا يستطيعون له إنكاراً ولا منه فراراً ، ومن ردّ حرفاً من كتاب الله فقد كفر بالله ورسوله .

فقلت : يا ابن رسول الله إن الذي سألتك في كتاب الله ؟ قال : نعم ، هذا الذي سألتني في أمر شيعة أمير المؤمنين صلوات الله عليه وأمر عدوه الناصب في كتاب الله عز وجل ، قلت : يا ابن رسول الله هذا بعينه ؟ قال : نعم هذا بعينه في كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد .

يا إبراهيم اقرأ هذه الآية : الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلاّ اللّهم إن ربك واسع المغفرة هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض (٢) ، أتدري ما هذه الأرض ؟ قلت : لا ، قال ﷺ : أعلم أن الله عز وجل خلق أرضاً طيبة طاهرة ، وفجر فيها ماءً عذباً زلالاً ، فرأى سائفاً ، فعرض عليها ولايتنا أهل البيت فقبلتها ، فأجرى عليها ذلك الماء سبعة أيام ، ثم نضب عنها ذلك الماء بعد السابع فأخذ من صفوة ذلك الطين طيناً ، فجعله طين الأئمة عليهم السلام ثم أخذ جلّ جلاله ثقل

(١) الناصية : ٤ .

(٢) النجم : ٣٢ .

ذلك الطين ، فخلق منه شيعتنا ، و مجبونا من فضل طينتنا ، فلو ترك يا إبراهيم طينتكم كما ترك طينتنا لكتتم أنتم ونحن سواء .

قلت : يا ابن رسول الله ما صنع بطينتنا ؟ قال : مزج طينتكم ولم يمزج طينتنا قلت : يا ابن رسول الله وبما ذا مزج طينتنا ؟ قال ﷺ : خلق الله عز وجل أيضاً أرضاً سبخة خبيثة مننّة ، وفجر فيها ماء أجاجاً مالحاً آسناً ، ثم عرض عليها جلّت عظمتها ولاية أمير المؤمنين ﷺ فلم تقبلها ، وأجرى ذلك الماء عليها سبعة أيّام ، ثم نصب ذلك الماء عنها .

ثم أخذ من كدورة ذلك الطين الممتن الخبيث و خلق منه أئمة الكفر و الطغاة والفجرة ، ثم عمد إلى بقية ذلك الطين فمزج بطينتكم ، ولو ترك طينتهم على حاله ولم يمزج بطينتكم ما عملوا أبداً عملاً صالحاً ، ولا أدوا أمانة إلى أحد ولا شهدوا الشهادتين ، ولا صاموا ولا صلّوا ولا زكّوا ولا حجّوا ولا أشبهواكم في الصور أيضاً .

يا إبراهيم ليس شيء أعظم على المؤمن أن يرى صورة حسنة في عدو من أعداء الله عز وجل ، والمؤمن لا يعلم أن تلك الصورة من طين المؤمن و مزاجه . يا إبراهيم ثم مزج الطينتان بالماء الأوّل والماء الثاني ، فما تراه من شيعتنا من ربا وزنا ولواطه وخيانة وشرب خمر وترك صلاة وصيام وزكاة وحجّ و جهاد ، فهي كلّها من عدونا الناصب ، وسنخه ومزاجه الذي مزج بطينه ، وما رأيت في هذا العدو الناصب من الزهد والعبادة والمواظبة على الصلاة و أداء الزكاة و الصوم والحجّ والجهاد وأعمال البرّ والخير ، فذلك كلّه من طين المؤمن وسنخه ومزاجه .

فاذا عرض أعمال المؤمن وأعمال الناصب على الله ، يقول جلّ وعزّ: أنا عدل لأجور ، ومنصف لأظلم ، وعزّتي وجلالي وارتفاع مكاني ما أظلم مومنّاً بذنب مرتكب من سنخ الناصب وطينه ومزاجه .

هذه الأعمال الصالحة كلّها من طين المؤمن ومزاجه ، والأعمال الرديّة

التي كانت من المؤمن من طين العدو الناصب ، و يلزم الله تعالى كل واحد منهم ما هو من أصله وجوهره وطيبته ، وهو أعلم بعباده من الخلائق كلهم ، أفترى هنا ظلماً وجوراً وعدواناً ؟ ثم قرء ﷻ : معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده إنا إذا لظالمون (١) .

يا إبراهيم إن الشمس إذا طلعت فبدأ شعاعها في البلدان كلها ، أهو بائن من القرصة أم هو متصل بها ؟ شعاعها تبلغ في الدنيا في المشرق والمغرب حتى إذا غابت يعود الشعاع ويرجع إليها ، أليس ذلك كذلك ؟ قلت : بلى يا ابن رسول الله قال : فكذلك يرجع كل شيء إلى أصله وجوهره وعنصره .

فاذا كان يوم القيامة ينزع الله تعالى من العدو الناصب سنخ المؤمن ومزاجه وطيبته وجوهره وعنصره مع جميع أعماله الصالحة ويردّه إلى المؤمن ، وينزع الله من المؤمن سنخ الناصب ومزاجه وطيبته وجوهره وعنصره مع جميع أعماله السيئة الرديئة ، ويردّه إلى الناصب عدلاً منه جلّ جلاله ، و تقدّست أسماؤه ، ويقول للناصب : لا ظلم عليك ، هذه الأعمال الخبيثة من طيبتك ومزاجك ، وأنت أولى بها وهذه الأعمال الصالحة من طينة المؤمن ومزاجه ، وهو أولى بها ! د اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم إن الله سريع الحساب (٢) .

أفترى هنا ظلماً وجوراً ؟ قلت : لا يا ابن رسول الله ، بل أرى حكمة بالغة فاضلة ، وعدلاً بيناً واضحاً ، ثم قال ﷻ : أزيدك بياناً في هذا المعنى من القرآن ؟ قلت : بلى يا ابن رسول الله قال : أليس الله عزّ وجلّ يقول : د الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبون للطيبين والطيبون للطيبات أولئك مبرّؤون مما يقولون لهم مغفرة و رزق كريم ، (٣) و قال عزّ وجلّ : د والذين كفروا إلى جهنم يحشرون ؕ ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض

(١) يوسف : ٧٩ .

(٢) المؤمن : ١٧ .

(٣) النور : ٢٤ .

فيركمه جميعاً فيجعلهم في جهنم أولئك هم الخاسرون . (١)

فقلت : سبحان الله العظيم ما أوضح ذلك لمن فهمه ؟ وما أعمى قلوب هذا الخلق المنكوس عن معرفته ؟

فقال ﷺ : يا إبراهيم من هذا قال الله تعالى « إن هم إلا كالأعنام بل هم أضل سبيلاً » (٢) ماضي الله تعالى أن يشبههم بالحمير والبقر والكلاب والدواب حتى زادهم فقال : « بل هم أضل سبيلاً » .

يا إبراهيم قال الله عز وجل ذكره في أعدائنا الناصبة : « وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً » (٣) وقال عز وجل « يحسبون أنهم يحسنون صنعا » (٤) وقال جل جلاله « يحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون » (٥) وقال جل وعز : « والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماءً حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً » (٦) كذلك الناصب يحسب ما قدّم من عمله نافعة حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً .

ثم ضرب مثلاً آخر « أو كظلمات في بحر لجي » يقشاه موج من فوقه موج من فوقه سحب ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور » . (٧)

ثم قال ﷺ يا إبراهيم أزيدك في هذا المعنى من القرآن ؟ قلت : بلى ، يا بن رسول الله قال ﷺ : قال الله تعالى « يبدّل الله سيئاتهم حسنات و كان الله غفوراً

(١) الانفال : ٣٧ و ٣٨

(٢) الفرقان : ٤٤ .

(٣) الفرقان : ٢١

(٤) الكهف : ١٠٥

(٥) المجادلة : ١٨

(٦) النور : ٤٠

(٧) النور : ٤١

رحيماً ، (١) يبدّل الله سيئات شيعتنا حسنات ، وحسنات أعدائنا سيئات ، يفعل الله ما يشاء و يحكم ما يريد ، لا معقب لحكمه ، و لا رادّ لقضائه ، لا يسأل عما يفعل و هم يسألون .

هذا يا إبراهيم من باطن علم الله المكنون ، ومن سرّه المخزون ، ألا أزيدك من هذا الباطن شيئاً في الصدور ؟ قلت : بلى يا ابن رسول الله قال ﷺ : « قال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا و لنحمل خطاياكم و ما هم بحاملين من خطاياهم من شيء و إنهم لكاذبون » و ليحملن أثقالهم و أثقالاً مع أثقالهم و ليسألنّ يوم القيامة عما كانوا يفترّون ، (٢) والله الذي لا إله إلاّ هو فالق الاصباح ، فاطر السماوات والأرض ، لقد أخبرتك بالحقّ ، و أنبأتك بالصدق ، والله أعلم وأحكم .
بيان : قد مرّ هذا الخبر نقلاً من العلل (٣) مع اختلاف ما ، و زيادة و نقص و هو من غوامض الأسرار .

و قال بعض المحقّقين في شرحه : جملة القول في بيان السرّ فيه أنّه قد تحقّق و ثبت أنّ كلّاً من العوالم الثلاثة ، له مدخل في خلق الإنسان ، و في طبيئته و مادّته ، من كلّ حظّ و نصيب ، ولعلّ « الأرض الطيبة » كناية عمّا له في جملة طبيئته من آثار عالم الملكوت الذي منه الأرواح المئاليّة ، والقوى الخياليّة الفلكيّة ، المعبر عنهم بالمديبرات أمراً .

و « الماء العذب » عمّا له في طبيئته من إفاضات عالم الجبروت ، الذي منه الجواهر القدسيّة ، و الأرواح العالية ، المجرّدة عن الصور ، المعبر عنهم بالسابقات سبعاً .

و « الأرض الخبيثة » عمّا له في طبيئته من أجزاء عالم الملك الذي منه الأبدان العنصريّة المسخّرة تحت الحركات الفلكيّة ، المسخّرة لما فوقها .

(١) الفرقان : ٧١

(٢) النكبت : ١٢ و ١٣ .

(٣) راجع علل الشرايع ج ٢ : ٢٩٣ .

و « الماء الأجاج المالح الآسن » عمّاله في طينته من تهيّجات الأوهام الباطلة والأهواء المموّهة الرديّة ، الحاصلة من تركيب الملك مع الملكوت ، ممّا لا أصل له ولا حقيقة .

ثمّ الصفوة من الطينة الطيّبة عبارة عمّا غلب عليه إفاضة الجبروت من ذلك والثقل منه ما غلب عليه أثر الملكوت منه ، و « كدورة الطين المتّين الخبيث » ممّا غلب عليه طبائع عالم الملك ، وما يتبعه من الأهواء المضلّة .

وإنّما لم يذكر نصيب عالم الملك للأئمة عليهم السلام ، مع أنّ أبدانهم العنصرية منه ، لأنّهم لم يتعلّقوا بهذه الدّنيا ولا بهذه الأجساد تعلق ركون وإخلاد ، فهم وإن كانوا في النشأة الفانية بأبدانهم العنصريّة ، ولكنهم ليسوا من أهلها كما مضى بيانه .

قال الصادق عليه السلام في حديث حفص بن غياث : « يا حفص ما أنزلت الدّنيا من نفسي إلّا بمنزلة الميتة » إذا اضطرت إليها أكلت منها ، فلا جرم نقضوا أذيالهم منها بالكلية ، إذا ارتحلوا عنها ، ولم يبق معهم منها كدورة ، وإنّما لم يذكر نصيب الناصب وأئمة الكفر من إفاضة عالم الجبروت ، مع أنّ لهم منه حظّ الشعور والادراك وغير ذلك ، لعدم تعلقهم ولا ركونهم إليه ، ولذا تراهم تشمّز نفوسهم من سماع العلم والحكمة ويثقل عليهم ، فهم الأسرار والمعارف ، فليس لهم من ذلك العالم إلّا كباسط كفيه إلى الماء ليلبغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين إلّا في ضلال نسوا الله فأنساهم أنفسهم فلا جرم ذهب عنهم نصيبهم من ذلك العالم ، حين أخذوا إلى الأرض ، واتبعوا أهواءهم .

فإذا جاء يوم الفصل و ميّز الله الخبيث من الطيّب ، ارتقى من غلب عليه إفاضة عالم الجبروت إلى الجبروت وأعلى الجنان والتحق بالمرقّبين ، ومن غلب عليه آثار الملكوت إلى الملكوت ، و مواصلة الخور والولدان ، والتحق بأصحاب اليمين ، وبقي من غلب عليه الملك في الحسرة والثبور والهوان ، والتعذيب بالنيران إذ فرّق الموت بينه وبين محبوباته ومشتبهاته .

فالأشقياء وإن انتقلوا إلى نشأة من جنس نشأة الملوكوت ، خلقت بتبعيتها بالعرض ، إلا أنهم يحملون معهم من الدنيا من صور أعمالهم وأخلاقهم وعقائدهم مما لا يمكن انفكاكهم عنه مما يتأذون به ، ويعذبون بمجاورته ، من سموم وحميم وظل من يحموم ، و من حيات و عقارب و ذوات لدغ و سموم ، و من ذهب و فضة كنزوها في دار الدنيا ولم يتنقوها في سبيل الله وأشرب في قلوبهم محبتها ، فتكوى بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون و من آلهة يعبدونها من دون الله من حجر أو خشب أو حيوان أو غيرها ، مما يعتقدون فيه أنه ينفعهم وهو يضرهم ، إذ يقال إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم . و بالجملة المرء مع من أحب فمحبوب الأشقياء لما كان من متاع الدنيا الذي لا حقيقة له ولا أصل ، بل هو متاع الغرور ، فإذا كان يوم القيامة وبرزت وحواق الأمور كسد متاعهم ، و صار لا شيئاً محضاً فيتألمون بذلك ، ويتمنون الرجوع إلى الدنيا التي هي وطنهم المألوف ، لأنهم من أهلها ليسوا من أهل النشأة الباقية ، لأنهم رضوا بالحياة الدنيا ، واطمأنوا بها ، فإذا فارقوها عذبوا بفراقها في نار جهنم .

أعمالهم التي أحاطت بهم ، وجميع المعاصي والشهوات ، يرجع إلى متاع هذه النشأة الدنيوية و محبتها ، فمن كان من أهلها عذب بمفازقتها لا محالة ، و من ليس من أهلها وإنما ابتلي بها ، و ارتكبها مع إيمان منه بقبحها ، و خوف من الله سبحانه في إتيانها ، فلا جرم يندم على ارتكابها ، إذا رجع إلى عقله ، و أناب إلى ربه فيصير ناسئته عليها ، و الاعتراف بها ، و ذل مقامه بين يدي ربه حياء منه تعالى سبباً لتنوير قلبه ، و هذا المعنى تبديل سيئاتهم حسنات .

فالأشقياء إنما عذبوا بما لم يفعلوا لحينهم إلى ذلك ، و شهوتهم له ، و عقد ضمائرهم على فعله دائماً إن تيسر لهم ، لأنهم كانوا من أهله و من جنسه ، و لوردوا لعادوا لما نهوا عنه .

و السعداء إنما لم يخلدوا في العذاب ، و لم يشتد عليهم العقاب ، بما فعلوا من القبائح ، لأنهم ارتكبوا على كره من عقولهم ، و خوف من ربهم ، لأنهم لم

يكونوا من أهلها ، ولا من جنسها ، بل أنبيوا بما لم يفعلوا من الخيرات لحنينهم إليه ، وعزمهم عليه ، وعقد ضمائرهم على فعله ، إن تيسر لهم .

فإنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى وإنما ينوي كل ما ناسب طينته ، ويقتضيه جبلته ، كما قال الله سبحانه : « قل كل يعمل على شاكلته » (١) ولهذا ورد في الحديث : « إن كلاً من أهل الجنة والنار ، إنما يخلدون فيما يخلدون على نياتهم ، وإنما يعذب بعض السعداء حين خروجهم من الدنيا بسبب مفارقة ما رزق بطينتهم من طينة الأشقياء مما أنسوا به قليلاً ، وألفوه بسبب ابتلائهم به ماداموا في الدنيا .

و روى الشيخ الصدوق رحمه الله في اعتقاداته مرسلًا : أنه لا يصيب أحداً من أهل التوحيد ألم في النار إذا دخلوها ، وإنما يصيبهم آلام عند الخروج منها فيكون تلك الآلام جزاء بما كسبت أيديهم ، وما الله بظلام للعبيد ، انتهى .

واقول : بناء هذه التأويلات على أمور ليست مخالفتها لأصول متكلمي الإمامية أقل من مخالفة ظواهر تلك الأخبار ، وقد تكلمنا في أمثال هذه الروايات في كتاب العدل ، وكان ترك الخوض فيها وفي أمثالها ، ورد علمها مع صحتها إلى من صدرت عنه أحوط وأولى ، كما قال مولانا أمير المؤمنين صلوات الله عليه وقد سئل عن القدر : طريق مظلم فلا تسلكوه ، و بحر عميق فلا تلجوه ، و سر الله فلا تتكلفوه .

٢٢ - ٣٤ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن أذينة ، عن زرارة أن رجلاً سأل أبا جعفر عليه السلام عن قوله عز وجل : « و إذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم و أشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى ، (٢) إلى آخر الآية فقال وأبوه يسمع عليه السلام :

حدثني أبي أن الله عز وجل قد قبض قبضة من تراب التربة التي خلق الله

(١) أسرى : ٨٤ .

(٢) الاعراف : ١٧١ .

منها آدم عليه السلام فصبّ عليها الماء العذب الفرات ، ثم تركها أربعين صباحاً ، ثم صبّ عليها الماء المالح الأجاج ، فتركها أربعين صباحاً ، فلمّا اختمرت الطينة أخذها فمرّكها عرّكاً شديداً فخرجوا كالذرّ من يمينه وشماله ، وأمرهم جميعاً أن يقيموا في النار ، فدخل أصحاب اليمين ، فصارت عليهم برداً وسلاماً ، وأبى أصحاب الشمال أن يدخلوها (١) .

بيان : ظاهر الحديث أن السؤال عن الباقر عليه السلام كان في زمن أبيه عليه السلام و هو حاضر ، وفيه أنّه لم يعهد إدراك زرارة عليّ بن الحسين عليه السلام فيتحمل أن يكون روي ذلك عن الرجل السائل ، و لم يكن زرارة حاضراً عند السؤال ، مع أنّه يمكن إدراكه زمان السجاد عليه السلام ، وعدم روايته عنه ، و لذا لم يعدّ في أصحابه .

و في تفسير العياشي (٢) هكذا : عن زرارة أن رجلاً سأل أبا عبد الله عليه السلام إلى آخر الخبر ، وهو أصوب .

« و إذ أخذ ربّك من بني آدم من ظهورهم ، قال البيضاوي : أي أخرج من أصلابهم نسلًا على ما يتوالدون قرناً بعد قرن ، و «من ظهورهم» بدل من بني آدم بدل البعض ، و قرء نافع و أبو عمرو و ابن عامر و يعقوب «ذريّاتهم» و «أشهدهم على أنفسهم أأست برّبكم» أي نصب لهم دلائل ربوبيّته و ركب في عقولهم ما يدعّوهم إلى الإقرار بها ، حتّى صاروا بمنزلة من قيل : «أأست برّبكم قالوا بلى» فنزل تمكينهم من العلم بها و تمكّنهم منه ، منزلة الاشهاد والاعتراف ، على طريقة التمثيل ، ويدلّ عليه قوله «قالوا بلى شهدنا» .

«أن تقولوا يوم القيامة» : أي كراهة أن تقولوا «إنّا كنّا عن هذا غافلين» لم تتنبّه عليه بدليل «أو تقولوا» عطف على «أن تقولوا» .

«إنما أشرك آبائنا من قبل و كنّا ذرّيّة من بعدهم» فاقتدينا بهم ، لأنّ

(١) الكافي ج ٢ ص ٧ .

(٢) تفسير العياشي ج ٢ ص ٣٩ .

التقليد عند قيام الدليل ، والتمكّن من العلم به ، لا يصلح عذراً « أفتهلكنا بما فعل المبطلون » يعني آباءهم المبطلين بتأسيس الشرك ، وقيل : لما خلق الله آدم أخرج من ذريته ذرية كاذبة ، وأحياءهم ، وجعل لهم العقل والنطق ، وألهمهم ذلك لحديث رواه عمر (١) انتهى .

وقال بعض المحققين : لعل معنى إلهاد ذرية بني آدم على أنفسهم بالتوحيد استنطاق حقائقهم بالسنة قابليات جواهرها ، وألسن استعدادات ذواتها ، وأن تصديقهم به كان بلسان طباع الامكان ، قبل نصب الدلائل لهم ، أو بعد نصب الدلائل أو أنه نزّل تمكينهم من العلم وتمكّنهم منه ، بمنزلة الإلهاد والاعتراف ، على طريقة التخيّل .

نظير ذلك قوله عزّ وجلّ «إنّما قولنا لشيء» (٢) الخ وقوله عزّ وجلّ «فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين» (٣) و معلوم أنه لا قول ثمة وإنّما هو تمثيل و تصوير للمعنى ، و يحتمل أن يكون النطق باللسان الملكوتي الذي به يسبح كل شيء بحمد ربه ، وذلك لأنّهم مفطورون على التوحيد .

قوله ﷺ «من تراب التربة» هذا من قبيل إضافة الجزء إلى الكل ، قوله «من يمينه وشماله» الضميران راجعان إلى الملك المأمور به ذا الأمر كجبرئيل أو العرش أو إلى التراب ، فاستعار اليمين للجهة التي فيها اليمن والبركة ، والشمال للأخرى أو اليمين لصفة الرحمانية والشمال لصفة القهاريّة ، فالضميران راجعان إلى الله تعالى ، كما في الدعاء : «والخير في يديك» : أي كلّما يصدر منك من خير أوشر أو نفع أوضر فهو خير ، و مشتمل على المصالح الجليلة .

٢٣- ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن

(١) راجع الدر المنثور ج ٣ ص ١٤٢ ، وفيه أحاديث متعددة عن رسول الله ﷺ ، بأسانيد مختلفة .

(٢) النحل : ٤٠ .

(٣) فصلت : ١١ .

داود العجلي ، عن زرارة ، عن حمران ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى حيث خلق الخلق ، خلق ماءً عذباً ، وماءً مالحاً أجاباً ، فامتزج الماءان فأخذ طيناً من أديم الأرض ففركه عر كاً شديداً ، فقال لأصحاب اليمين ، وهم كالذرّ يدبّون : إلى الجنة بسلام ، وقال لأصحاب الشمال : إلى النار ولا أبالي ثم قال : أأست برّبكم ؟ قالوا بلى شهدنا ، أن تقولوا يوم القيامة إنّا كنّا عن هذا غافلين .

ثم أخذ الميثاق على النبيّين ، فقال : أأست برّبكم وأنّ هذا عهد رسولي وأنّ هذا عليّ أمير المؤمنين ؟ قالوا : بلى ، فثبّتت لهم النبوة ، وأخذ الميثاق على أولي العزم ، أنّني ربّكم ، وعهد رسولي ، وعليّ أمير المؤمنين ، وأوصياؤه من بعده ولاية أمري ، وخزان علمي ، وأنّ المهديّ أنصربه لديني ، وأظهر به دولتي ، وأنتقم به من أعدائي ، وأعبد به طوعاً وكرهاً ، قالوا : أقررنا يا ربّ وشهدنا ولم يجحد آدم ولم يقرّ .

فثبّتت العزيمة لهؤلاء الخمسة في المهديّ ، ولم يكن لآدم عزم على الاقرار به ، وهو قوله عزّ وجلّ "ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزماً" (١) قال : إنّما هو فترك .

ثمّ أمر ناراً فأججت ، فقال لأصحاب الشمال : أدخلوها فهابوها ، وقال لأصحاب اليمين : أدخلوها فدخلوها ، فكانت عليهم برداً وسلاماً ، فقال أصحاب الشمال : يا ربّ أفلنا ، فقال : قد أقلتكم اذهبوا فادخلوها ، فهابوها ، فثمّ ثبّتت الطاعة والولاية والمعصية (٢) .

توضيح : قوله عليه السلام "فأخذ طيناً" : أي مزجه بالمائين ، ليحصل فيه استعداد الخير والشرّ ، "إلى الجنة" : أي امضوا إليها سالمين من العذاب والنكال ، أو إلى ما يوجب الجنة سالمين من شبه الشياطين وسواهم .

"أن تقولوا، كذا في أكثر النسخ بصيغة الخطاب ، كما في القراءات المشهورة

فيكون ذكرتمة الآية استطراداً ، والأصوب هنا «أن يقولوا» بصيغة الغيبة موافقاً لقراءة أبي عمرو في الآية .

قوله ﷺ : « ثم أخذ ، لعل كلمة «ثم» ، هناللتراخي الرتبتي لالزمتاني لما بين الميثاقين من التفاوت وإلا فالظاهر تقدّم أخذ الميثاق من النبيين على غيرهم كما أن ميثاق أولي العزم مقدّم على غيرهم أيضاً ، وأريد بأولي العزم : نوح وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمد صلوات الله عليهم ، ولا ينافي دخول الاقرار بنبوّة نبيّننا ﷺ فيما عهد إليهم ، دخوله في المعهود إليهم .

قيل : ولما كانوا معهودين معلومين ، جاز أن يشار إليهم بهؤلاء الخمسة مع عدم ذكرهم مفصلاً ، وإنما زاد في أخذ الميثاق على من زاد في رتبته وشرفه لأن التكليف إنما يكون بقدر الفهم والاستعداد ، فكلما زاد ، وإنما يعرف مراتب الوجود من له حظ منها وبقدر حفظه منها ، وأما آدم فلما لم يعزم على الإقرار بالمهدي ، لم يعد من أولي العزم وإنما عزم على الإقرار بغيره من الأوصياء .

«إنما هو فترك» يعني معنى «فنسي» هنا ليس إلا «فترك» ، ولعل السر في عدم عزمه ﷺ على الاقرار بالمهدي ، استبعاده أن يكون لهذا النوع الإنساني اتفاق على أمر واحد انتهى .

و أقول : الظاهر أن المراد بعدم العزم ، عدم الاهتمام به و بتذكّره ، أو عدم التصديق اللساني ، حيث لم يكن شيء من ذلك واجباً ، لعدم التصديق به مطلقاً فإنه لا يناسب منصب النبوة ، بل ولا ما هو أدون منه ، وقوله : «إنما هو فترك» أي معنى النسيان هنا الترك ، لأن النسيان غير مجوّز على الأنبياء ﷺ ، أو كان في قرائتهم ﷺ : « فترك » مكان « فنسي » .

أو المعنى أن العزم إنما هو ما ذكر ، أي العزم على الاقرار المذكور فترك آدم ﷺ ، أو كان المطلوب الإقرار التام و لم يأت به ، أو عزم أولاً ثم ترك و الأول كأنه أظهر .

وفي القاموس : الأجيح تلهب النار كالنأجج ، وأججتها تأجيحاً فتأججت .

٢٢ - ٣٠ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه عن الحسن بن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن حبيب السجستاني قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إن الله عز وجل لما أخرج ذرية بني آدم من ظهره ، ليأخذ عليهم الميثاق بالربوبية له ، وبالنبوة لكل نبي ، فكان أوّل من أخذ له عليهم الميثاق بنوته ، محمد بن عبد الله عليه السلام .

ثم قال الله عز وجل لا آدم : انظر ماذا ترى ؟ قال : فنظر آدم عليه السلام إلى ذريته وهم ذرّ قد ملؤا السماء ، قال آدم عليه السلام : يا ربّ ما أكثر ذرّيتي ؟ ولأمر ما خلقتهم ! فما تريد منهم بأخذك الميثاق عليهم ؟ قال الله عز وجل : يعبدوني ولا يشركون بي شيئاً ويؤمنون برسلي ويتبعونهم .

قال آدم : يا ربّ فما لي أرى بعض الذرّ أعظم من بعض ؟ وبعضهم له نور كثير ؟ وبعضهم له نور قليل ؟ وبعضهم ليس له نور أصلاً ؟ فقال الله عز وجل : وكذلك خلقتهم لأبلوهم في كلّ حالاتهم .

قال آدم عليه السلام : يا ربّ فنادن لي في الكلام فأتكلّم ؟ قال الله عز وجل : تكلّم فإنّ روحك من روحي ، وطبيعتك خلاف كينونتي ، قال آدم عليه السلام : فلو كنت خلقتهم على مثال واحد ، و قدر واحد ، وطبيعة واحدة ، وجبلة واحدة وألوان واحدة ، وأعمار واحدة ، وأرزاق سواء ، لم يبع بعضهم على بعض ولم يك بينهم تحاسد ولا تباغض ، ولا اختلاف في شيء من الأشياء .

قال الله عز وجل : يا آدم بروحي نطق ، و بضعف طبيعتك تكلمت مالا علم لك به ، وأنا الخالق العليم ، بعلمي خالفت بين خلقهم . و بمشيئتي يمضي فيهم أمري ، و إلى تدبيرى و تقديرى صائرون ، ولاتبدل لخلقى ، إنّما خلقت الجنّة والإانس ليعبدوني ، و خلقت الجنّة لمن عبدني فأطاعني منهم و اتبع رسلي ، ولا أبالي ، و خلقت النار لمن كفر بي وعصاني ، ولم يتبع رسلي ولا أبالي .

و خلقتك و خلقت ذرّيتك من غير فاقة بي إليك وإليهم ، و إنّما خلقتك و خلقتهم لأبلوك وأبلوهم أيكم أحسن عملاً في دار الدنيا في حياتكم ، و قبل مماتكم

فلذلك خلقت الدنيا والآخرة ، والحياة و الموت ، والطاعة والمعصية ، والجنة والنار .

وكذلك أردت في تقديري وتديري ، وبعلمي النافذ فيهم خالفت بين صورهم وأجسامهم ، وألوانهم وأعمارهم ، وأرزاقهم ، وطاعتهم ومعصيتهم ، فجعلت منهم الشقي والسعيد ، والبصير والأعمى ، والقصير والطويل ، والجميل والدميم ، والعالم والجاهل والغني والفقير ، والمطيع والعاصي ، والصحيح والسقيم ، ومن به الزمانة ، ومن لاعاهة به .

فينظر الصحيح إلى الذي به العاهة ، فيحمدني على عافيته ، وينظر الذي به العاهة إلى الصحيح فيدعوني ويسألني أن أعافيه ، ويصبر على بالائي فأثيبه جزيل عطائي ، وينظر الغني إلى الفقير فيحمدني ويشكرني ، وينظر الفقير إلى الغني فيدعوني ويسألني ، وينظر المؤمن إلى الكافر ، فيحمدني على ماهديته .

فلذلك (١) خلقتهم لأهلهم في السراء والضراء ، وفيما أعافيهم ، وفيما ابتليهم وفيما أعطيهم ، وفيما أمنعهم ، وأنا الله الملك القادر ، ولي أن أمضي جميع ماقدّرت على ما ذبّرت ، ولي أن أغير من ذلك ما شئت إلى ما شئت ، وأقدّم من ذلك ما أخرت ، وأؤخر من ذلك ما قدّمت ، وأنا الله الفعال لما أريد ، لا أسأل عما أفعّل وأنا أسأل خلقي عما هم فاعلون (٢) .

تبيين : قوله «فكان» و«ثم قال» و«فنظر» الكل معطوف على أخرج ، وقوله : «قال آدم» جواب لما ، و«ولأمر ما» أي لأمر عظيم ، قوله «يعبدوني» أي أريد منهم أن يعبدوني ، قوله «لا يشر كون بي شيئاً» حال أو استئناف بياني .

قوله «وكذلك خلقتهم» في بعض النسخ «لذلك» أي لأجل الاختلاف كما قال سبحانه «ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم» (٣) على بعض التفاسير ، أو لأن يعبدوني ولا يشر كوا بي شيئاً .

(١) فكذلك ط ، وزان قوله فيما سبق وكذلك خلقتهم ، وكذلك أردت في تقديري .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٨ - ١٠ (٣) هود : ١١٨ .

«من روحي» أي من روح اصطفيته واخترته ، أو من عالم المجرّدات ، بناء على تجرّد النفس ، قيل : الروح الأوّل النفس والثاني جبرئيل ، ولا يخفى ما فيه .
« وطبيعتك » أي خلقتك الجسمانية البدنية أو صفاتها التابعة لها « خلاف كينونتي » أي وجودي فانّها من عالم الماديّات ، ولا تناسب عالم المجرّدات ، و الخطاء والوهم ناش منها .

و قيل : الكينونة هنا مصدر كان الناقصة ، والاضافة أيضاً للنشريف : أي صفاتك البدنية مخالفة للأداب المرضية لي ، ككونك صابراً وقانعاً وراضياً بقضائه تعالى ، «والجبلّة» بكسر الجيم والباء وتشديد اللام : الخلقة ، قوله «وبضعف طبيعتك تكلفت ما لا علم لك به» في بعض النسخ : وبضعف قوّتك تكلمت .

والحاصل أنّ حكمك بأنهم إذا كانوا على صفات واحدة كان أقرب إلى الحكمة والصواب ، إنّما نشأ من الأوهام التابعة للقوى البدنية ، فانهم لو كانوا كذلك ، لم يتيسّر التكليف المعرض لهم لارتفاع الدرجات ، ولم يبق نظام النوع ولم يرتكبوالصناعات الشاقة التي بها بقاء نوعهم ، إلى غير ذلك من الحكم والمصالح .
« بعلمي خالفت بين خلقهم » إذ علمت أنّ في مخالفة خلقهم صلاحهم وبقاء نوعهم ، « وبمشيتي » أي إرادتي التابعة لحكمي ، « يمضي فيهم أمري » أي الأمر التكويني أو التكليفي أو الأعم ، « لا تبديل لخليقي » : أي لتقديري أولما قرّرت فيهم من القابليات والاستعدادات .

وقيل : أي من حسنت أحواله في ذلك الوقت ، حسنت أحواله في الدنيا ومن حسنت أحواله في الدنيا ، حسنت أحواله في الآخرة ، ومن قبحت أحواله في ذلك الوقت قبحت أحواله في المواطنين الآخرين ، لا يتبدّل هؤلاء إلى هؤلاء ، ولا هؤلاء إلى هؤلاء .

أقول : قد مرّ وسيأتي الكلام في تفسير قوله تعالى : «لا تبديل لخلق الله» (١) وكانّ هذا إشارة إليه . «وإنّما خلقت الجنّ والإنس ليعبدوني» إشارة إلى قوله

تعالى : «وما خلقت الجنَّ والانس إلا ليعبدون» (١) .

وأورد على ظاهر الآية أن بعض الجن والانس لا يعبدون أصلاً ، إمّا لكفر أوجنون أو موت قبل البلوغ أو نحو ذلك ، وعدم ترتب العلة الغائية على فعل الحكيم ممتنع ، وأجيب بوجوه أربعة :

الاول : أنه أراد سبحانه بالجن والانس اللذين بلغوا حد التكليف قبل الممات ، والتعليل المفهوم من اللام ، أعم من العلة الغائية ، كما روى الصدوق في التوحيد عن أبي الحسن الأول عليه السلام أنه قال : معنى قول النبي ﷺ «اعملوا فكل ميسر لما خلق له» (٢) أن الله عز وجل خلق الجن والانس ليعبدوه ، ولم يخلقهم ليعصوه ، وذلك قوله عز وجل «وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون» فيسر كلاً لما خلق له . فالويل لمن استحب العصى على الهدى .

الثاني : أنه إن سلمنا أن المراد بالجن والانس ما هو أعم من المكلفين وأن اللام للعلية الغائية ، لانسلم العموم في ضمير الجمع في قوله «ليعبدون» إذ لعل المراد عبادة بعض الجن والانس .

الثالث : إن سلمنا عموم ضمير يعبدون أيضاً ، فلا نسلم رجوع الضمير إلى الجن والانس ، إذ يمكن عوده إلى المؤمنين المذكورين قبل هذه الآية ، في قوله تعالى : «فذكّر فأن الذكري تنفع المؤمنين» فتدل على أن خلق غير المؤمنين لأجل المؤمنين ، كما يومئ إليه قوله تعالى في هذا الخبر ، «وينظر المؤمن إلى الكافر فيحمدني فلذلك خلقتهم» الخ .

الرابع : لو سلمنا جميع ذلك ، نقول : ترتب الغاية على فعل الحكيم ووجوبه

(١) الذاريات : ٥٦ .

(٢) قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة قالوا يا رسول الله أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل ، قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له اما من كان من أهل السعادة فسييسر لعمل السعادة ، وأما من كان من أهل الشقاوة فسييسر لعمل الشقاوة ، متفق عليه ، كما في مشكاة المصابيح ص ٢٠ .

إنّما هو فيما هو غاية بالذات ، والغاية بالذات هنا إنّما هي التكليف بالعبادة ، والعبادة غاية بالعرض ، والتكليف شامل لجميع أفراد الجنّ والانس ، للروايات الدالة على أنّ الأطفال والمجانين يكلفون في القيامة ، كما سيأتي في كتاب الجنائز .

قوله « وقبل مماتكم » كأنّ تخصيص قبل الممات بالذكر وإن كان داخلًا في الحياة ، للتنبيه على أنّ المدار على العاقبة في السعادة والشقاوة ، « لأبلوك وأبلوهم » أي لأعاملك وإيّاهم معاملة المختبر ، « أيتكم أحسن عملاً » مفعول ثان للبلوى ، بتضمين معنى العلم .

قوله « والطاعة والمعصية » إسناد خلقهما إليه سبحانه إسناد إلى العلّة البعيدة أو المراد به : جعل المعصية معصية والطاعة طاعة ، أو المراد بالخلق : التقدير على عموم المجاز ، أو الاشتراك ، وظاهره أنّ الجنّة والنار مخلوقتان ، كما هو مذهب أكثر الامامية بل كلّهم ، وأكثر العامّة ، وقد مرّ الكلام فيه في كتاب المعاد .

« وبعلمي النافذ فيهم » : أي المتعلّق بكنه ذواتهم وصفاتهم وأعمالهم ، كأنّه نفذ في أعماقهم ، أو الجاري أثره فيهم « فجعلت منهم الشقيّ والسعيد » أي من كنت أعلم عند خلقه أنّه يصير شقيّاً ، أو المادّة القابلة للشقاوة ، وإن لم يكن مجبوراً عليها ، وكذا السعيد « والبصير » أي بصراً أو بصيرة وكذا « الأعمى » .

و « الذميم » في أكثر النسخ بالذال المعجمة أي المذموم الخلقة ، في القاموس ذمّه ذمّاً ومذمّة فهو مذموم وذميم ، وبئر ذميم وذميمة : قليلة الماء ، و غزيرة ضدّه وبه ذميمة : أي زمانة تمنعه الخروج وكأمير بشر يعلموا الوجوه من حرّ أو جرب . (١) وفي بعض النسخ بالذال المهملة ، في القاموس : (٢) والذمّة بالكسر : الرجل القصير الحقيرو آدمّ : أقبح ، أو ولد له ولد قبيح ذميم ، وقال : الزمانة : العاهة وقوله « لأبلوهم » بدل لقوله : « لذلك خلقتهم » قوله « ولي أن أغيّر » إشارة إلى أنّ

(١) القاموس ج ٤ ص ١١٥ و ١١٦ .

(٢) القاموس : ج ٤ ص ١١٣ .

الطينات المختلفة ، والخلق منها ، وتقدير الأمور المذكورة فيهم ، ليس مما ينبغي اختيار الخير والشر ، أو من الأمور الحتمية التي لا تقبل البداء .

« لا أسأل عما أفعل ، إنما لا يسأل لأنه سبحانه الكامل بالذات ، العادل في كل ما أراد ، العالم بالحكم و المصالح الخفية التي لا تصل إليها عقول الخلق بخلاف غيره فانهم مسؤولون عن أعمالهم و أحوالهم ، لأن فيها الحسن و القبيح و الايمان و الكفر ، لا بالمعنى الذي تذهب إليه الأشاعرة أنه يجوز أن يدخل الأنبياء عليهم السلام النار . و الكفار الجنة ، ولا يجب عليه شيء .

وقيل : إن هذا إشارة إلى عدم الوجوب السابق ، وجواز تخلف المعلول عن العلة النامة ، كما اختاره هذا القائل .

و قال بعض أرباب التأويل في شرح هذا الخبر : إنما ملؤا السماء لأن الملوك إنما هو في باطن السماء وقد ملؤها ، وكانوا يومئذ ملكوتين ، والسر في تفاوت الخلائق في الخيرات والشرور ، واختلافهم في السعادة و الشقاوة ، اختلاف استعداداتهم وتنوع حقائقهم ، لتباين المواد السفلية في اللطافة والكثافة ، واختلاف أمزجتهم في القرب والبعد من الاعتدال الحقيقي ، واختلاف الأرواح التي بازائها في الصفاء و الكدورة و القوة و الضعف و ترتب درجاتهم في القرب من الله سبحانه و البعد عنه كما أشير إليه في الحديث : (١) الناس معادن كمعادن الذهب و الفضة خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام ، و أما سر هذا السر أعني سر اختلاف الاستعدادات و تنوع الحقائق ، فهو تقابل صفات الله سبحانه و أسمائه الحسنی ، التي هي من أوصاف الكمال ، ونعوت الجلال و ضرورة تباين مظاهرها التي بها يظهر أثر تلك الأسماء ، فكل من الأسماء يوجب تعلق إرادته سبحانه و قدرته إلى إيجاد مخلوق يدل عليه ، من حيث اتصافه بتلك الصفة ، فلا بد من

(١) رواه الكليني في الكافي ج ٨ ص ١٢٧ و لفظه : الناس معادن كمعادن الذهب والفضة فمن كان له في الجاهلية أصل فله في الاسلام أصل ، ورواه السيوطي في الجامع الصغير ولفظه كما في المتن وبعبارة : « إذا تفقهوا » .

إيجاد المخلوقات كلها على اختلافها ، وتباين أنواعها لتكون مظاهراً لسمائه الحسنی جميعاً ، ومجالي لصفاته العليا قاطبة ، كما أُشير إلى لمعة منه في هذا الحديث انتهى .
اقول : هذه الكلمات مبنية على خرافات الصوفية ، إنما نورد أمثالها لتطلع على مسالك القوم في ذلك وآرائهم .

٢٥-٥ : عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، عن بعض أصحابنا ، عن عبدالله ابن سنان قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : جعلت فداك إنني لأرى بعض أصحابنا يعتريه النزق والحدّة والطيش . فأعتمُ لذلك غمّاً شديداً ، وأرى من خالفنا فأراه حسن السمّت ، قال : لاتقل حسن السمّت ، فإنّ السمّت سمت الطريق ، ولكن قل : حسن السيماء ، فإنّ الله عزّ وجلّ يقول : « سيماهم في وجوههم » (١) قال : قلت : فأراه حسن السيماء ، له وقار ، فأعتمُ لذلك ، قال : لاتعتمُ لما رأيت من نزق أصحابك ، ولما رأيت من حسن سيماء من خالفك ، إنّ الله تبارك وتعالى لما أراد أن يخلق آدم ، خلق تلك الطينتين ثمّ فرقهما فرقتين ، فقال لأصحاب اليمين : كونوا خلقاً باذني ، فكانوا خلقاً بمنزلة الذرّ يسعى ، وقال لأصحاب الشمال : كونوا خلقاً باذني ، فكانوا خلقاً بمنزلة الذرّ يدرج .

ثمّ رفع لهم ناراً فقال (٢) : ادخلوها باذني ، فكان أوّل من دخلها محمد عليه السلام ثمّ اتبعه أولو العزم من الرسل . وأوصياؤهم وأتباعهم ، ثمّ قال لأصحاب الشمال : ادخلوها باذني ، فقالوا : ربّنا خلقتنا لتحرّقنا ؟ فعصوا ، فقال لأصحاب اليمين : اخرجوا باذني من النار ، فخرجوا لم تكلم منهم الناركماً ، ولم تؤثر فيهم أثراً . فلما رآهم أصحاب الشمال قالوا : ربّنا نرى أصحابنا قد سلموا ، فأقلنا ومرنا بالدخول ، قال : قد أقلنكم فادخلوها ، فلمّا دنوا وأصابهم الوهج رجعوا فقالوا يا ربّنا لاصبرلنا على الاحتراق ، فعصوا فأمرهم بالدخول ثلاثاً ، كلّ ذلك يعصون و يرجعون وأمر أولئك ثلاثاً كلّ ذلك يطيعون و يخرجون فقال لهم : كونوا طيئاً باذني ، فخلق منه آدم .

قال : فمن كان من هؤلاء ، لا يكون من هؤلاء ، ومن كان من هؤلاء لا يكون من هؤلاء و ما رأيت من نزع أصحابك و خلقهم ، فمما أصاب من لطح أصحاب الشمال ، و ما رأيت من حسن سيماء من خالفكم و قارهم فمما أصابهم من لطح أصحاب اليمين (١) .

توضيح : يقال : عراه و اعتراه : أي غشيه و أناه ، و «النزق» بالفتح و التحريك : الخفة عند الغضب ، والحدة والطيش قريان منه ، و قال الجوهري : سمت : الطريق ، و سمت يسمت بالضم أي قصد ، و السمت هيئة أهل الخير ، يقال : ما أحسن سمة أي هديه ، (٢) وقال : السيماء مقصور من الواو ، قال تعالى : «سيماهم في وجوههم» و قد يجيء السيماء و السيمياء ممدودين (٣) .

و قال الفيروز آبادي : سمت : الطريق و هيئة أهل الخير والسير على الطريق بالظن ، و حسن النحو ، و قصد الشيء (٤) ، و قال : السيمة و السيماء و السيمياء بكسرهن : العلامة (٥) .

و قال الجزري : سمت : الهيئة الحسنة ، ومنه فينظرون إلى سمة و هديه أي حسن هيئته و منظره في الدين ، وليس من الحسن و الجمال ، و قيل هو من سمت الطريق ، يقال : الزم هذا سمت و فلان حسن سمت : أي حسن القصد .

و قال الزمخشري : سمت أخذ النهج و لزوم المحجّة ، يقال : ما أحسن سمة : أي طريقته التي يتتبعها في تحريّ الخير و التزويّ بزيّ الصالحين .

و في المصباح : سمت : الطريق و القصد و السكينة و الوقار و الهيئة انتهى .

و لعلّ منعه عليه السلام عن إطلاق سمت لأنّ سمت يكون بمعنى سمت الطريق فيوهم أنّ طريقهم و مذهبهم حسن ، فعبّر عليه السلام بعبارة أخرى لا يوهم ذلك ، أو لمّا

(١) الكافي ج ٢ ص ١١ .

(٢) الصحاح ص ٢٥٤ .

(٣) الصحاح : ١٩٥٦ .

(٤) القاموس ج ١ ص ١٥٠ .

(٥) القاموس ج ٤ ص ١٢٣ .

لم يكن السميت بمعنى هيئة أهل الخير فصيحاً ، أمر بعبارة أخرى أفصح منه ، أو أنه ﷺ علم أنه أراد بالسميت السيماء لاهيئة أهل الخير و الطريقة الحسنة ، و الأفعال المحموده ، فلذا نسبته ﷺ بأن السميت لم يأت بالمعنى الذي أردت ، و هذا قريب من الأوّل .

والوقار : الإطمينان و السكينة البدنيّة ، « لأصحاب اليمين » أي للذين كانوا في يمين الملك الذي أمره بتفريقها ، أو للذين كانوا في يمين العرش ، أو للذين علم أنهم سيصيرون من المؤمنين الذين يقفون في القيامة عن يمين العرش .

« كونوا خلقاً » أي مخلوقين ذوي أرواح ، و قيل : أي كونوا أرواحاً « بمنزلة الذرّة » أي النمل الصغار ، « يسعى » و إطلاق السعي هنا ، و الدّرج فيما سيأتي ، إمّا لمحض النّفنّف في العبارة ، أو المراد بالسعي سرعة السير ، و بالدّرج المشي الضعيف ، كما يقال درج الصبي إذا مشى أوّل مشيه ، فيكون إشارة إلى مسارعة الأوّلين إلى الخيرات و ببطء الآخرين عنها و قيل : المراد سعي الأوّلين إلى العلو ، و الآخرين إلى السفّل . و لادلالة في اللفظ عليهما .

« ثم اتبعه أوّلوا العزم » : أي سائرهم ﷺ ، و « الكلم » الجرح ، و الفعل كضرب ، و قديبنى على التفعيل ، و في القاموس : وهج النار تهج وهجاً و وهجاًناً : اتقنت ، و الاسم الوهج محرّكة .

واقول : يمكن أن يقال في تأويل هذا الخبر : إنّه لما كان من علم الله منهم السعادة تابعين للعقل و لمقتضيات النفس المقدّس فكأنّها طيبتهم ، و من علم الله منهم الشقاوة ، تابعين للشهوات البدنيّة ، و دواعي النفس الأمّارة فكأنّها طيبتهم و لما مزج الله بينهما في عالم الشهود ، جرى في غالب الناس الطاعة و المعصية و الصفات القدسية و الملكات الرديّة ، فما كان من الخيرات فهو من جهة العقل و النفس ، و هما طينة أصحاب اليمين ، و إن كان في أصحاب الشمال ، و ما كان من الشرور و المعاصي فهو من الأجزاء البدنيّة الّتي هي طينة أصحاب الشمال ، و إن كان في أصحاب اليمين .

ويمكن أيضاً أن يقال : المعنى أن الله تعالى قرّر في خلقه آدم ﷺ وطينته دواعي الخير والشر ، وعلم أنه يكون في ذريته السعداء والأشقياء ، وخلق آدم عليه السلام مع علمه بذلك ، فكأنه خلط بين الطينتين ، ولما كان أولاد آدم مدنيين بالطبع ، لابدّ لهم في نشأة الدنيا من المخالطة والمصاحبة ، فالسعداء يكتبون الصفات الذميمة من مخالطة الأشقياء وبالعكس ، فلعلّ قوله « من لطح أصحاب الشمال ، و « من لطح أصحاب اليمين » إشارة إلى هذا المعنى .

ولما كان السبب الأقوى في اكتساب السعداء صفات الأشقياء استيلاء أئمة الجور وأتباعهم على أئمة الحق وأتباعهم ، وعلم الله أن المؤمنين إنما يرتكبون الآثام ، لاستيلاء أهل الباطل عليهم ، وعدم تولّي أئمة الحق لسياستهم ، فيعذرهم بذلك ويعفو عنهم ، ويعذب أئمة الجور وأتباعهم بتسببهم لجرائم من خالطهم ، مع ما يستحقّون من جرائم أنفسهم ، وسيأتي مزيد تحقيق لذلك في الأخبار الآتية إنشاء الله تعالى .

٣٦- سن : عن أبيه ، عن محمد بن سنان ، عن المفضل بن عمر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى خلق المؤمن من نور عظّمته ، وجلال كبريائه فمّن طعن على المؤمن أو ردّ عليه فقد ردّ على الله في عرشه ، وليس هومن الله في ولاية وإنّما هو شرك شيطان (١) .

بيان : « وليس هومن الله في ولاية » : أي ليس من أولياء الله وأحبائهم وأنصاره أو ليس من المؤمنين الذين ينصرهم الله ويواليهم ، كما قال تعالى : « ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم (٢) » ، أو ليس من حزب الله ، بل هومن حزب الشيطان كما ورد في خبر آخر : خرج من ولاية الله إلى ولاية الشيطان .

٣٧- رياض الجنان : فضل الله بن محمود الفارسي باسناده عن بشر بن أبي عتبة ، عن أبي جعفر وأبي عبد الله ﷺ قال : إن الله خلق محمداً من طينة من

جوهرة من تحت العرش وإنه كان لطيفته نضج ، فجعل طينة أمير المؤمنين عليه السلام من نضج طينة رسول الله ﷺ و كان لطينة أمير المؤمنين عليه السلام نضج ، فجعل طينتنا من فضل طينة أمير المؤمنين .

و كانت لطينتنا نضج فجعل طينة شيعتنا من نضج طينتنا ، فقلوبهم تحن^١ إلينا و قلوبنا تعطف عليهم كعطف الوالد على الولد ، و نحن لهم خير منهم لنا ، و رسول الله ﷺ لنا خير ونحن له خير .

٢٨- ومنه : بإسناده عن أبي الحجاج قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : يا أبا الحجاج إن الله خلق محمداً وآل محمد صلى الله عليهم من طين عليين ، وخلق قلوبهم (١) من طين عليين ، فقلوب شيعتنا من أبدان آل محمد عليه السلام ، وإن الله تعالى خلق عدو آل محمد من طين سجين ، وخلق قلوبهم أخبث من ذلك ، وخلق شيعتهم من طين دون طين سجين ، فقلوبهم من أبدان أولئك ، و كل قلب يحن^٢ إلى بدنه .

٢٩- بشا : عن ابن الشيخ عن والده ، عن المفيد ، عن الجمابي ، عن جعفر بن محمد الحسيني ، عن أحمد بن عبد المنعم ، عن عبد الله بن محمد الفزاري ، عن جعفر بن محمد عن أبيه ، عن جابر الأناصري ، وبالاسناد عن أحمد بن عبد المنعم ، عن عمرو بن شمر عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ لعلي بن أبي طالب عليه السلام : ألا أبشرك ألا أمنحك ؟ قال : بلى يا رسول الله قال : فإني خلقت أنا وأنت من طينة واحدة ، ففضلت منها فضلة ، فخلق منها شيعتنا ، فإذا كان يوم القيامة دعي الناس بأسمائهم إلا شيعتك ، فانهم يدعون بأسماء آبائهم لطيب مولدهم (٢) .

٣٠- بشا : عن محمد بن أحمد بن شهر يار الخازن ، عن أبي منصور محمد بن محمد بن أحمد بن عبد العزيز المعدل ، عن أبي عمير السماك ، عن محمد بن أحمد المهدي ، عن عمر بن الخطاب السجستاني ، عن إسماعيل بن العباس الحمصي ، عن أبي زياد

(١) كأنه يعنى قلوب شيعتهم .

(٢) بشارة المعطى ص ١١٥ و ١٧٠ .

عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول لعلي عليه السلام : ألا بُشرك يا علي؟ قال : بلى بأبي وأمي يا رسول الله ، قال : أنا وأنت وفاطمة و الحسن والحسين خلقنا من طينة واحدة ، وفضلت منها فضلة فجعل (١) منها شيعتنا ومحبينا ، فإذا كان يوم القيامة دعي الناس بأسماء أمهاتهم ، ما خلا نحن وشيعتنا ومحبينا ، فانهم يدعون بأسمائهم وأسماء آبائهم (٢) .

٣١- بشا : عن ابن شيخ الطائفة ، عن أبيه ، عن المفيد ، عن المظفر بن محمد عن محمد بن أحمد بن أبي الثلج ، عن أحمد بن محمد بن عيسى الهاشمي ، عن محمد بن عبد الله الزراري ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن أبي زكريا الموصلي ، عن جابر ، عن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن جدّه ﷺ أن رسول الله ﷺ قال لعلي : أنت الذي احتج الله بك في ابتداء الخلق ، حيث أقامهم أشباحاً ، فقال لهم : ألسن بر بكم؟ قالوا : بلى قال : ومحمد رسولي؟ قالوا : بلى ، قال : وعلي أمير المؤمنين؟ فأبى الخلق جميعاً إلا استكباراً وعتواً عن ولايتك ، إلا نفر قليل ، وهم أقلّ القليل ، وهم أصحاب اليمين (٣) .

٣٢- كا : عن محمد بن يحيى وغيره عن أحمد بن محمد وغيره ، عن محمد بن خلف عن أبي نهرشل قال : حدثني محمد بن إسماعيل ، عن أبي حمزة الثمالي قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إن الله عز وجل خلقنا من أعلى عليين ، وخلق قلوب شيعتنا ممّا خلقنا منه ، وخلق أبدانهم من دون ذلك ، وقلوبهم تهوي إلينا لأنّها خلقت ممّا خلقنا ، ثم تلا هذه الآية «كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْإِبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ» وما أدراك ما عِلِّيُّونَ كتاب مرقوم يشهده المقرّبون (٤) .

وخلق عدوّنا من سجنين ، وخلق قلوب شيعتهم ممّا خلقهم منه ، وأبدانهم

(١) فخلق خ ل

(٢) بشارة المصطفى ٢٤ .

(٣) بشارة المصطفى : ١٤٤ .

(٤) المطففين : ١٨ - ٢١ .

من دون ذلك ، فقلوبهم تهوي إليهم ، لأنها خلقت ممّا خلقوا منه ، ثمّ تلا هذه الآية «كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَّارِ لَفِي سَجِينٍ ؕ وَ مَا أَدْرَاكَ مَا سَجِينٌ ؕ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ؕ (١) [ويل يومئذ للمكذبين] » . (٢)

بيان : قد مرّ الخبر وشرحه في باب خلق أبدان الأئمة عليهم السلام (٣) . وقال بعض أرباب التأويل : كلّ ما يدركه الإنسان بحواسّه يرتفع منه أثر إلى روحه ، ويجتمع في صحيفة ذاته و خزانة مدركاته ، وكذلك كلّ مثقال ذرّة من خير أو شرّ يعمل به يرى أثره مكتوباً ثمة ، و سيّما مارسخت بسبب الهيات وتأكدت به الصفات ، وصار خلقاً وملكة .

فالأفاعيل المتكرّرة ، و العقائد الراسخة في النفوس ، هي بمنزلة النقوش الكتابيّة في الألواح ، كما قال الله تعالى «أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ» (٤) وهذه الألواح النفيسة يقال لها : صحائف الأعمال ، وإليه الإشارة بقوله سبحانه «وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ» (٥) وقوله عزّ وجلّ «وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلَزَمْنَا طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا» (٦) فيقال له : «قد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد» (٧) «هذا كتابنا ينطق عليكم بالحقّ إنّنا كنّا نستنسخ ما كنتم تعملون» . (٨)

فمن كان من أهل السعادة وأصحاب اليمين ، وكانت معلوماته أموراً قدسيّة وأخلاقه زكيّة ، وأعماله صالحة ، فقد أوتي كتابه بيمينه ، (٩) أعني من الجانب

(١) المطففين : ٧ - ١٠ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٤ .

(٣) كتاب الامامة المجلد السابع

(٤) المجادلة : ٢٢ .

(٥) كورت : ١٠ .

(٦) أسرى : ١٣ .

(٧) ق : ٢٢ .

(٨) الجاثية : ٢٨ .

(٩) أسرى : ٧١ - العنقا : ١٩ .

الأقوى الروحاني، وهو جهة عليّين، وذلك لأن كتابه من جنس الألواح العالية والصحف المكرّمة، المرفوعة المطهرة، بأيدي سفرة، كرام بررة (١) يشهده المقرّؤون.

ومن كان من الأشقياء المردودين؛ وكانت معلوماته مقصورة على الجرميات وأخلاقه سيئة، وأعماله خبيثة، فقد أوتي كتابه بشماله، أعني من جانبه الأضعف الجسماني، وهو جهة سجين، وذلك لأن كتابه من جنس الأوراق السفلية والصحائف الحسنية القابلة للاحتراق، فلا جرم يعذب بالنار.

وإنما عود الأرواح إلى ما خلقت منه، كما قال سبحانه « كما بدأكم تعودون » (٢) « كما بدأنا أول خلق نعيده » (٣) فمما خلق من عليّين فكتابته في عليّين وما خلق من سجين، فكتابته في سجين انتهى.

وسياق تلك التحقيقات على مذاقه من أصول الدين، ولما لم يصرّح بتعني ما حققه جماهير الامامية من أصحاب اليقين، لا أدري أنها ثبتت له في عليّين أو سجين، وفقنا الله لسلوك مسالك المتقين.

٣٣- بشا : عن ابن الشيخ، عن أبيه، عن المفيد، عن ابن قولويه، عن أبيه عن سعد، عن ابن عيسى، عن محمد بن خالد، عن فضالة، عن أبي بصير، عن أبي-جعفر (عليه السلام) قال : إننا وشيعتنا خلقنا من طينة عليّين، وخلق الله عدونا من طينة خبال من حماء مسنون (٤).

بيان : قال في النهاية: فيه من شرب الخمر سقاء الله من طينة الخبال يوم القيامة جاء تفسيره في الحديث أن الخبال عصارة أهل النار، والخبال في الأصل الفساد ويكون من الأفعال والأبدان والعقول..

(١) اقتباس من قوله تعالى في عيس : ١٣-١٦ .

(٢) الاعراف : ٢٩ (٣) الانبياء : ١٠٤

(٤) بشاره المصطفى : ١٠٥ .

٣

* (باب) *

* (فطرة الله سبحانه وصبغته) *

* (الآيات) *

البقرة : صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون . (١)
 الروم : فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل
 لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون (٢)

* (تفسير) *

صبغة الله ، قال البيضاوي : أي صبغنا الله صبغته ، وهي فطرة الله التي فطر
 الناس عليها ، فانها حلية الانسان ، كما أن الصبغة حلية المصبوغ ، أو هداية
 هدايته وأرشدنا حجته ، أو طهر قلوبنا بالايمان تطهيره ، وسماء صبغة لأنه ظهر
 أثره عليهم ظهور الصبغ على المصبوغ ، وتداخل في قلوبهم تداخل الصبغ الثوب .
 أو للمشكلة فان النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر ، يسمونه
 المعمودية ويقولون هو تطهير لهم ، وبه تحقق نصرانيتهم ، ونصبها على أنه مصدر
 مؤكّد لقوله « آمنا » وقيل : على الاغراء ، وقيل على البذل من ملة إبراهيم .
 « ومن أحسن من الله صبغة » لاصبغة أحسن من صبغته ، « ونحن له عابدون »
 تعريض بهم أي لانشارك به كشركم .

(١) البقرة : ١٣٨

(٢) الروم : ٣٠ .

وأقول : قد مضى تفسير الآية الثانية في باب فضل الايمان (١) .

١- ٣٥ : عن علي^{عليه السلام} ، عن أبيه وعنه بن يحيى ، عن أحمد بن محمد جميعاً ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله^{عليه السلام} في قول الله عز وجل^١ « صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة » (٢) قال : الإسلام ، وقال في قوله عز وجل^٢ : « فقد استمسك بالعروة الوثقى » (٣) قال : هي الايمان بالله وحده لاشريك له (٤) .

بيان : قيل : على هذه الأخبار يحتمل أن تكون « صبغة » منصوبة على المصدر من مسلمون في قوله تعالى قبل ذلك « لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون » (٥) ثم يحتمل أن يكون معناها و موردّها مختصاً بالخواص^١ و الخلفاء المخاطبين بـ « قولوا » في صدر الآيات حيث قال : « قولوا آمناً بالله وما أنزل إلينا » (٦) دون سائر أفراد بني آدم .

بل يتعيّن هذا المعنى إن فسر الإسلام بالخضوع والانقياد للأوامر والنواهي كما فعلوه ، وإن فسر بالمعنى العرفي فتوجيه التعميم فيه كتوجيه التعميم في فطرة الله كما سيأتي إنشاء الله .

وقيل : صبغة الله إبداع الممكنات وإخراجها من العدم إلى الوجود وإعطاء كل ما يليق به من الصفات والغايات وغيرهما .

قوله : « فقد استمسك » قال تعالى : « فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها » و فسر الطاغوت في الأخبار بالشیطان وبأئمة الضلال ، والأولى التعميم ليشمل كل من عبد من دون الله من صنم أو صائد عن سبيل الله ، و « يؤمن بالله » بالتوحيد و تصديق الرسل و أوصيائهم .

« فقد استمسك بالعروة الوثقى » : أي طلب الامساك من نفسه بالحبل الوثيق

(١) راجع ص ٤٣ و ٤٤ فيما سبق

(٢) البقرة : ١٣٨ .

(٣) البقرة : ٢٥٦ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ١٤ .

(٥ و ٦) البقرة : ١٣٦ .

وهي مستعار لمنسك الحق من النظر الصحيح ، والدين القويم ، « لا انفصام لها ، أي لا انقطاع لها ، وما ورد في الخبر من تفسيره بالايمان ، كأن المراد به أنه تعالى شبه الايمان الكامل بالعروة الوثقى .

وعلى ماورد في كثير من الأخبار من أن المراد بالطاغوت : الغاصبون للخلافة فالمعنى من رفض متابعة أئمة الضلال ، وآمن بما جاء من عند الله في علي والأوصياء من بعده عليه السلام فقد آمن بالله وحده لا شريك له ، وإلا فهو مشرك ، كما روي في معاني الأخبار (١) عن النبي صلى الله عليه وآله : من أحب أن يستمسك بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها فليستمسك بولاية أخي ووصيي علي بن أبي طالب فإنه لا يهلك من أحبه وتولاه ، ولا ينجوم أبغضه وعاداه ، وعن الباقر عليه السلام : أن العروة الوثقى هي مودتنا أهل البيت .

٢- ٣ : عن العدة ، عن سهل ، عن البرزطي ، عن داود بن سرحان ، عن عبدالله بن فرقد ، عن حمزان ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل : « صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة » قال : الصبغة هي الاسلام (٢) .

٣- ٤ : يد : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن العلا ابن الفضيل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سأله عن قول الله عز وجل « فطرة الله التي فطر الناس عليها » قال : على التوحيد (٣) .

٤- ٥ : ير : عن أحمد بن موسى ، عن الحسن بن موسى الخشاب ، عن علي بن حسان ، عن عبدالرحمان بن كثير ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله : « فطرة الله التي فطر الناس عليها » (٤) قال : فقال : على التوحيد وعهد رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي أمير المؤمنين عليه السلام (٥) .

(١) معاني الأخبار : ٣٦٨ .

(٢) الكافي ج ٢ : ١٤٠ .

(٣) كتاب التوحيد : ٣٤١ .

(٤) الروم : ٣٠ .

(٥) مصائر الدرجات : ٧٨ .

بيان : قال في النهاية : فيه كل مولود يولد على الفطرة ، الفطر : الابتداء والاختراع ، والفطرة منه الحالة كالجلسة و الركبة ، والمعنى أنه يولد على نوع من الجبلة والطبع المتهيئ لقبول الدين ، فلوترك عليها لاستمر على لزومها ، ولم يفارقها إلى غيرها وإنما يعدل عنه من يعدل لآفة من آفات البشر والتقليد ، ثم تمثل بأولاد اليهود والنصارى في اتباعهم لآبائهم ، والميل إلى أديانهم ، عن مقتضى الفطرة السليمة .

وقيل : معناه كل مولود يولد على معرفة الله والاقرار به ، فلا تجد أحداً إلا وهو يقر بأن الله صانعه ، وإن سماه بغير اسمه ، أو عبد معه غيره ، ومنه حديث حذيفة « على غير فطرة محمد » أراد دين الاسلام الذي هو منسوب إليه انتهى .

وقيل : الفطرة بالكسر مصدر للنوع من اليجاد ، وهو إيجاد الانسان على نوع مخصوص من الكمال ، وهو التوحيد ومعرفة الربوبية ، مأخوذاً عليهم ميثاق العبودية ، والاستقامة على سنن العدل .

و قال بعض العامة : الفطرة ما سبق من سعادة أو شقاوة ، فمن علم الله سعادته ولد على فطرة الاسلام ، ومن علم شقاوته ، ولد على فطرة الكفر ، تعلق بقوله تعالى « لا تبديل لخلق الله » (١) وبحديث الغلام الذي قتله الخضر عليه السلام ، طبع يوم طبع كافراً ، فانه يمنع من كون تولده على فطرة الاسلام .

و أجب عن الأول بأن معنى لا تبديل لا تغيير ، يعني لا يكون بعضهم على فطرة الكفر ، وبعضهم على فطرة الاسلام ، ويؤيده قوله ﷺ « كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه وينصرانه » فإن المراد بهذه الفطرة فطرة الاسلام . وعن الثاني : بأن المراد بالطبع حالة ثانية طرأت ، وهي التهيؤ للكفر عن الفطرة التي ولد عليها .

وقال بعضهم : المراد بالفطرة : كونه خلقاً قابلاً للهداية ، ومتهيئاً لها ، لما أوجد فيه من القوة القابلة لها ، لأن فطرة الاسلام وصوابها موضوع في العقول

وإنّما يدفع العقول عن إدراكها تغيير الأبوين ، أو غيرهما .
وأُجيب عنه بأنّ حمل الفطرة على الاسلام لا يأباه العقل ، وظاهر الروايات يدلّ عليه ، وحملها على خلاف الظاهر لا وجه له من غير مستند .

٥- سن : عن أبيه ، عن عليّ بن النعمان ، عن عبد الله بن مسكان ، عن زرارة قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ : « فطرة الله التي فطر الناس عليها » قال : فطرهم على معرفة أنّه ربّهم ، ولولا ذلك لم يعلموا إذا سئلوا من ربّهم ومن رازقهم (١) .

بيان : قال في المصباح المنير : فطر الله الخلق فطراً من باب قتل : خلقهم ، و الاسم : الفطرة بالكسر ، قال الله تعالى « فطرة الله التي فطر الناس عليها » وقال عليه السلام : كلّ مولود يولد على الفطرة ، قيل : معناه الفطرة الإسلامية والدين الحقّ ، وإنّما أبواه يهودانه وينصرانه : أي ينقلّانه إلى دينهما .

وهذا التفسير مشكل ، إن حمل اللفظ على حقيقة فقط ، لأنّه يلزم منه أن لا يتوارث المشركون مع أولادهم الصغار قبل أن يهودّوهم وينصّروهم ، واللازم منتف بل الوجه حمله على حقيقة ومجازه معاً .

أمّا حمله على مجازه فعلى ما قبل البلوغ ، وذلك أنّ إقامة الأبوين على دينهما سبب لجعل الولد تابعاً لهما ، فلمّا كانت الإقامة سبباً جعلت تهويداً وتنصيراً مجازاً ، ثمّ أُسند إلى الأبوين توبيخاً لهما ، وتقييحاً عليهما كأنّه قال : أبواه بإقامتهما على الشرك يجعلانه مشركاً ، ويفهم من هذا أنّه لو أقام أحدهما على الشرك ، وأسلم الآخر ، لا يكون مشركاً بل مسلماً ، وقد جعل البيهقيّ هذا معنى الحديث ، فقال : قد جعل رسول الله صلى الله عليه وآله حكم الأولاد قبل أن يختاروا لأنفسهم حكم الآباء ، فيما يتعلّق بأحكام الدنّيا ، وأمّا حمله على الحقيقة فعلى ما بعد البلوغ لوجود الكفر من الأولاد .

٦- كا : عن عليّ بن إبراهيم ، عن عمّاد بن عيسى ، عن يونس ، عن عبد الله بن

سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن قول الله عز وجل " فطرة الله التي فطر الناس عليها " ما تلك الفطرة ؟ قال : هي الإسلام ، فطرهم الله حين أخذ ميثاقهم على التوحيد (١) .

بيان : على التوحيد متعلق بفطر وأخذ على التنازع .

٧-٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته عن قول الله عز وجل " حنفاء لله غير مشركين به " (٢) قال : الحنيفية من الفطرة التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ، قال : فطرهم على المعرفة به .

فقال زرارة : وسألته عن قول الله عز وجل " وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرئتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى " (٣) قال : أخرج من ظهر آدم ذريته إلى يوم القيامة ، فخرجوا كالذر ، فعرّفهم وأراهم نفسه ، ولولا ذلك لم يعرف أحد ربه .

وقال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : كل مولود يولد على الفطرة يعني على المعرفة بأن الله عز وجل خالقه ، وكذلك قوله : (٤) " ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله " (٥) .

تبيين : قوله : " حنفاء لله " إشارة إلى قوله سبحانه في سورة الحج : " فاجتنبوا الرّجس من الأوثان واجتنبوا قول الزّور حنفاء لله غير مشركين به " أي اجتنبوا الرّجس الذي هو الأوثان ، كما يجتنب الأنجاس وكل افتراء وعن الصادق عليه السلام الرّجس من الأوثان : الشّطنج ، و قول الزّور : الغناء .

(١) الكافي ج ٢ ص ١٢ ، والاية في الروم : ٣٠

(٢) الحج : ٣١

(٣) الاعراف : ١٧١

(٤) لقمان : ٢٥ .

(٥) الكافي ج ٢ : ١٢ و ١٣

قال الطبرسي (١) رحمه الله : « حنفاء لله » : أي مستقيمي الطريقة على ما أمر الله مائلين عن سائر الأديان ، « غير مشركين به » أي حجاجاً مخلصين ، وهم مسلمون موحدون لا يشركون في تلبية الحج به أحداً .

وقال في النهاية : فيه خلقت عبادي حنفاء: أي طاهري الأعضاء من المعاصي ، لا أنه خلقهم كلهم مسلمين لقوله تعالى « هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن » (٢) وقيل : أراد أنه خلقهم حنفاء مؤمنين لما أخذ عليهم الميثاق « ألتست بربكم قالوا بلى » فلا يوجد أحد إلا وهو مقرر بأن له رباً وإن أشرك به و اختلفوا فيه .

والحنفاء جمع حنيف ، وهو المائل إلى الإسلام ، الثابت عليه ، والحنيف عند العرب من كان على دين إبراهيم ، وأصل الحنف : الميل ، ومنه الحديث بعثت بالحنيفية السمحة السهلة ، انتهى .

« لا تبديل لخلق الله » : أي بأن يكونوا كلهم أو بعضهم عند الخلق مشركين بل كان كلهم مسلمين مقررين به ، أوقابليين للمعرفة ، « وأراهم نفسه » : أي بالرؤية العقلية الشبيهة بالرؤية العينية في الظهور ، ليرسخ فيهم معرفته ، ويعرفوه في دار التكليف ، ولولا تلك المعرفة الميثاقية ، لم يحصل لهم تلك القابلية ، وفسر عليه السلام الفطرة في الحديث بالمجبولية على معرفة الصانع والإذعان به .

« كذلك حوله » أي هذه الآية أيضاً محمولة على هذا المعنى ، « ولئن سألتهم أي كفار مكة ، كما ذكره المفسرون ، أو الأعم » ، كما هو الأظهر من الخبر « ليقولن الله » لفطرتهم على المعرفة ، وقال البيضاوي : لوضوح الدلائل المانع من إسناد الخلق إلى غيره ، بحيث اضطرُّوا إلى إذعانه انتهى .

والمشهور أنه مبني على أن كفار قريش لم يكونوا ينكرون أن الصانع هو الله ، بل كانوا يعبدون الأصنام ، لزعمهم أنها شفعاء عند الله ، وظاهر الخبر أن

(١) مجمع البيان ج ٨ ص ٨٣ .

(٢) الثمان : ٢ .

كل كافر لو خلمي وطبعه، وترك العصبيّة ومناعبة الأهواء، وتقليد الأسلاف والآباء لأقرّ بذلك، كما ورد ذلك في الأخبار الكثيرة.

قال بعض المحققين: الدليل على ذلك ما ترى أن الناس يتوكلون بحسب الجبلّة على الله، ويتوجهون توجهها غريزيّاً إلى مسبب الأسباب، ومعهم الأموار الصعاب، وإن لم يتفطنوا لذلك، ويشهد لهذا قول الله عزّ وجلّ: «قال: أرايتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين» بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتنسون ما تشركون» (١).

وفي تفسير مولانا العسكري رحمته الله أنّه سئل مولانا الصادق عن الله فقال للسائل يا أبا عبد الله هل زكبت سفينة قط؟ قال: بلى، قال: فهل كسرك حيث لا سفينة تنجيك، ولا سباحة تغنيك؟ قال: بلى، قال: فهل تعلّق قلبك هناك أن شيئاً من الأشياء قادر على أن يخلصك من ورطتك؟ قال: بلى، قال الصادق: فذلك الشيء هو الله القادر على الانجاء حين لا منجى، وعلى الاغاثة حين لا مغيث.

ولهذا جعلت الناس معذورين في تركهم اكتساب المعرفة بالله عزّ وجلّ متروكين على ما فطروا عليه، مرضياً عنهم بمجرّد الاقرار بالقول، ولم يكلفوا الاستدلال العلميّة في ذلك، وإنما التعمّق لزيادة البصيرة ولطائفة مخصوصة، وأمّا الاستدلال فللردّ على أهل الضلال.

ثمّ إنّ أفهام الناس وعقولهم متفاوتة في قبول مراتب العرفان، و تحصيل الاطمينان، كمّاً وكيفاً، شدّة وضعفاً، سرعة وبطءاً، حالاً وعلماً، وكشفاً وعياناً وإن كان أصل المعرفة فطريّاً، إمّا ضروريّاً أو يهتدى إليه بأدنى تنبيه، فلكلّ طريقة هدام الله عزّ وجلّ إليها إن كان من أهل الهداية، والطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق، وهم درجات عند الله يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات.

قال بعض المنسوبين إلى العلم : اعلم أن أظهر الموجودات وأجلها هو الله عز وجل ، فكان هذا يقتضي أن يكون معرفته أوّل المعارف ، وأسبقها إلى الأفهام وأسهلها على العقول ، ونرى الأمر بالصدّ من ذلك ، فلا بدّ من بيان السبب فيه .
وإنما قلنا إن أظهر الموجودات وأجلها هو الله ، لمعنى لا تفهمه إلاّ بمثال هو : أننا إذا رأينا إنساناً يكتب أو يخطط مثلاً ، كان كونه حياً من أظهر الموجودات فحياته وعلمه وقدرته للخياطة أجلى عندنا من سائر صفاته الظاهرة والباطنة ، إذ صفاته الباطنة كشهوته وغضبه وخلقه وصحته ومرضه ، وكل ذلك لانعرفه ، وصفاته الظاهرة لانعرف بعضها ، وبعضها نشكّ فيه ، كمقدار طوله ، واختلاف لون بشرته وغير ذلك من صفاته .

أمّا حياته وقدرته وإرادته وعلمه وكونه حيواناً فأنّه جليّ عندنا ، من غير أن يتعلّق حسّ البصر بحياته وقدرته وإرادته فإنّ هذه الصفات لا تحسّ بشيء من الحواسّ الخمس ، ثمّ لا يمكن أن يعرف حياته وقدرته وإرادته إلاّ بخياطته وحرّكته ، فلو نظرنا إلى كلّ ما في العلم سواء لم نعرف به صفاته ، فما عليه إلاّ دليل واحد ، وهو مع ذلك جليّ واضح .

وجود الله وقدرته وعلمه وسائر صفاته يشهد له بالضرورة كلّ ما نشاهده وندركه بالحواسّ الظاهرة والباطنة من حجر ومدر ، ونبات وشجر ، وحيوان وسماء ، وأرض وكوكب ، وبرّ وبحر ، ونار وهواء ، وجوهر وعرض ، بل أوّل شاهد عليه أنفسنا ، وأجسامنا ، وأصنافنا ، وتقلّب أحوالنا ، وتغيّر قلوبنا ، وجميع أطوارنا ، في حرّكاتنا وسكناتنا .

وأظهر الأشياء في علمنا أنفسنا ، ثمّ محسوساتنا بالحواسّ الخمس ، ثمّ مدركاتنا بالبصيرة والعقل ، وكلّ واحد من هذه المدركات له مدرك واحد ، وشاهد ودليل واحد ، وجميع ما في العالم شواهد ناطقة ، وأدلة شاهدة ، بوجود خالقها ومدبّرها ، ومصرّفها ومحرّكها ، ودالة على علمه وقدرته ولطفه وحكمته .

والموجودات المدركة لا حصر لها ، فإن كانت حياة الكاتب ظاهرة عندنا

وليس يشهد له إلا شاهد واحد ، وهوما أحسنا من حركة يده ، فكيف لا يتصور في الوجود شيء داخل نفوسنا وخارجها إلا وهو شاهد عليه وعلى عظمته وجلاله إذ كل ذرة فاتها تنادي بلسان حالها أنه ليس وجودها بنفسها ، ولا حركتها بذاتها وإنما يحتاج إلى موجد ومحرك لها ، يشهد بذلك أولاً تركيب أعضائنا واختلف عظامنا ، و لحومنا وأعصابنا و نبات شعورنا ، و تشكّل أطرافنا ، و سائر أجزائنا الظاهرة و الباطنة ، فأنّا نعلم أنّها لم تأتلف بنفسها ، كما نعلم أنّ يد الكاتب لم يتحرك بنفسها .

ولكن لما لم يبق في الوجود مدرك ، ومحسوس ومعقول ، و حاضر وغائب إلا وهو شاهد ومعرف عظم ظهوره ، فانبهرت العقول ، ودهشت عن إدراكه فاذن ما يقصر عن فهمه عقولنا له سببان : أحدهما خفاؤه في نفسه وغموضه ، وذلك لا يخفى مثاله ، والآخرا ما يتناهى وضوحه .

و هذا كما أنّ الخفّاش يبصر بالليل ، ولا يبصر بالنهار ، لا لخفاء النهار و استتاره ، ولكن لشدة ظهوره ، فإنّ بصر الخفّاش ضعيف يبهره نور الشمس إذا أشرق ، فيكون قوّة ظهوره مع ضعف بصره سبباً لامتناع إبصاره فلا يرى شيئاً إلا إذا امتزج الظلام بالضوء ، وضعف ظهوره .

فكذلك عقولنا ضعيفة ، وجمال الحضرة الالهية في نهاية الاشراق والاستنارة وفي غاية الاستغراق والشمول ، حتّى لا يشدّ عن ظهوره ذرة من ملكوت السماوات والأرض ، فصار ظهوره سبب خفائه ، فسبحان من احتجب بأشراق نوره ، واختفى عن البصائر والآبصار بظهوره .

ولا تتعجب من اختفاء ذلك بسبب الظهور ، فإنّ الأشياء تستبان بأضدادها وما عمّ وجوده حتّى لا ضدّ له عسر إدراكه ، فلو اختلف الأشياء فدلّ بعضهم البعض أدركت التفرقة على قرب ، و لما اشتركت في الدلالة على نسق واحد أشكل الأمر .

ومثاله نور الشمس المشرق على الأرض ، فأنّا نعلم أنّه عرض من الأعراض

يحدث في الأرض ، ويزول عند غيبة الشمس ، فلو كانت الشمس دائمة الاشرار لا غروب لها ، لكننا نظن أن لاهيئة في الأجسام إلا ألوانها وهي السواد والبياض وغيرها ، فاننا لانشاهد في الأسود إلا السواد ، وفي الأبيض إلا البياض ، وأما الضوء فلا ندركه وحده ، لكن لما غابت الشمس وأظلمت المواضع ، أدركنا تفرقة بين الحالتين ، فعلمنا أن الأجسام كانت قد استضاءت بضوء ، واتصفت بصفة فارقتها عند الغروب ، فعرفنا وجود النور بعده ، وما كنا نطلع عليه لولا عدمه إلا بعسر شديد ، وذلك لمشاهدتنا الأجسام متشابهة غير مختلفة في الظلام والنور .

هذا مع أن النور أظهر المحسوسات ، إذ به يدرك سائر المحسوسات ، فما هو ظاهر في نفسه وهو مظهر لغيره ، أنظر كيف تصور استبهاام أمره بسبب ظهوره ، لولا طريان ضدته ، فاذن الرب تعالى هو أظهر الأمور ، وبه ظهرت الأشياء كلها ، ولو كان له عدم أو غيبة أو تغير لانهدمت السماوات والأرض ، وبطل الملك والمملوك ولا دركت التفرقة بين الحالتين .

ولو كان بعض الأشياء موجوداً به ، وبعضها موجوداً بغيره ، لأدركت التفرقة بين الشئيين في الدلالة ، ولكن دلالة عامة في الأشياء على نسق واحد ، ووجوده دائم في الأحوال ، يستحيل خلافه ، فلا جرم أورث شدته الظهور خفاء ، فهذا هو السبب في قصور الأفهام .

وأما من قويت بصيرته ، و لم يضعف منته ، فانه في حال اعتدال أمره لا يرى إلا الله وأفعاله ، وأفعاله أثراً من آثار قدرته ، فهي تابعة فلا وجود لها بالحقيقة وإنما الوجود للواحد الحق الذي به وجود الأفعال كلها .

ومن هذا حاله فلا ينظر في شيء من الأفعال إلا ويرى فيه الفاعل ، ويذهل عن الفعل ، من حيث إنه سماء وأرض وحيوان وشجر ، بل ينظر فيه من حيث إنه صنع ، فلا يكون نظره مجاوزاً له إلى غيره ، كمن نظر في شعر إنسان أو خطه أو تصنيفه ، ورأى فيه الشاعر والمصنف ، ورأى آثاره من حيث هي آثاره ، لا من حيث إنه حبر وعفص وزاج مرقوم على بياض ، فلا يكون قد نظر إلى غير المصنف .

فكلُّ العالم تصنيف الله تعالى فمن نظر إليها من حيث إنها فعل الله ، وعرفها من حيث إنها فعل الله ، وأحبها من حيث إنها فعل الله ، لم يكن ناظرًا إلا في الله ولا عارفًا إلا بالله ، ولا محبًا إلا لله ، وكان هو الموحد الحق الذي لا يرى إلا الله ، بل لا ينظر إلى نفسه من حيث نفسه ، بل من حيث هو عبد الله ، فهذا هو الذي يقال فيه إنه فنى في التوحيد ، وإنه فنى في نفسه ، وإليه الإشارة بقول من قال :
كنا بنا ، ففينا عنا ، فبقينا بلا نحن .

فهذه أمور معلومة عند ذوي البصائر ، أشكلت لضعف الأفهام عن دركها وقصور قدرة العلماء عن إيضاحها وبيانها ، بعبارة مفهومة موصلة للغرض إلى الأفهام ، ولاشتغالهم بأنفسهم ، واعتقادهم أن بيان ذلك لغيرهم ممّا لا يغنيهم .
فهذا هو السبب في قصور الأفهام عن معرفة الله تعالى ، وانضمام إليه أن المدركات كلها التي هي شاهدة على الله ، إنما يدركها الإنسان في الصبى عند فقد العقل قليلاً قليلاً ، وهو مستغرق الهمّ بشهواته ، وقد أنس بمدركاته ومحسوساته إلهاً ، فسقط وقمها عن قلبه بطول الأُنس ، ولذلك إذا رأى على سبيل الفجأة حيواناً غريباً ، أو فعلاً من أفعال الله خارقاً للعادة عجباً انطلق لسانه بالمعرفة طبعاً فقال : «سبحان الله» وهو يرى طول النهار نفسه وأعضاءه وساير الحيوانات المألوفة ، وكلها شواهد قاطعة ، ولا يحسّ بشهادتها لطول الأُنس بها .

ولوفرض أكمه بلغ عاقلاً ، ثم انتشعت الغشاوة عن عينه ، فامتدّ بصره إلى السماء والأرض ، والأشجار والنبات ، والحيوان ، دفعة واحدة على سبيل الفجأة يخاف على عقله أن ينبر ، لعظم تعجبه من شهادة هذه العجائب على خالقه .
وهذا و أمثاله من الأسباب ، مع الانهماك في الشهوات ، وهي التي سدّت على الخلق سبيل الاستضاءة بأنوار المعرفة ، والسباحة في بحارها الواسعة والجليات إذا صارت مطلوبة ، صارت معنّصة (١) ، فهذا سدّ الأمر ، فليتحقق ولذلك قيل :

لقد ظهرت فلا تخفى على أحد إلاً على أكمه لا يعرف القمرا
 لكن بطنت بما أظهرت محتجباً فكيف يعرف من بالعرف استترا
 وفي كلام سيد الشهداء أبي عبدالله الحسين صلوات الله على جدّه وأبيه ، وأمه
 وأخيه ، وعليه وبنيه ، ما يرشدك إلى هذا العيان ، بل يغنيك عن هذا البيان ، حيث
 قال في دعاء عرفة :

« كيف يستدلّ عليك بما هو في وجوده مفقود إليك ، أ يكون لفيرك من الظهور ما
 ليس لك ، حتّى يكون هو المظهر لك ، متى غبت حتّى تحتاج إلى دليل يدلّ عليك
 ومتى بعدت حتّى تكون الآثاري التي توصل إليك ، عميت عين لا تراك ، ولا تزال
 عليها رقيباً ، وخسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبك نصيباً ،
 و قال : أيضاً : « تعرّفت لكلّ شيء فما جهلك شيء ، وقال : تعرّفت إليّ
 في كلّ شيء فرأيتك ظاهراً في كلّ شيء ، فأنت الظاهر لكلّ شيء ، انتهى .
 واقول : قد مضى أكثر أخبار هذا الباب في كتاب التوحيد (١) .

(١) راجع ج ٣ ص ٢٧٦-٢٨٢ من هذه الطبعة ، باب الدين الحنيف والفترة وصيغة الله
 والتعريف في الميثاق .

٥

(باب)

(فيما يدفع الله بالمؤمن)

١- كا : عن محمد بن يحيى ، عن علي بن الحسن التيمي^(١) ، عن محمد بن عبد الله ابن زرارة ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله ليدفع بالمؤمن الواحد عن القرية الغناء (٢) .

بيان : « عن القرية » أي عن أهلها بحذف المضاف ، كما في قوله تعالى : « واسأل القرية » (٣) وذلك الدفع إمّا بدعائه أو ببركة وجوده فيهم .

٢- كا : عن محمد ، عن أحمد [بن محمد] ، عن ابن محبوب ، عن عبد ابن سنان ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : لا يصيب قرية عذاب ، وفيها سبعة من المؤمنين (٤) .

بيان : ويمكن رفع التنافي بينه وبين الأوّل بوجوه :

الاول : أن الأوّل محمول على النادر ، والثاني على الغالب أو الحتم .

الثاني : أن يراد بالمؤمن في الأوّل الكامل ، وفي الثاني غيره .

الثالث : أن يحتمل على اختلاف المعاصي و استحقاق العذاب فيها ، فانها مختلفة ، ففي القليل والخفيف منها يدفع بالواحد ، وفي الكثير والغليظ منها

(١) منسوب الى تيم اللات ، والرجل على بن الحسن بن فضال الفطحي الثقة .

وفي نسخة الكمباني «الميمى» وهو تصحيف . (٢) الكافي ج ٢ ص ٢٤٧

(٣) يوسف : ٨٢ . (٤) الكافي ج ٢ ص ٢٤٧

لا يدفع إلا بالسبعة ، مع أن المفهوم لا يعارض المنطوق .

٣ - ٣ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن غير واحد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قيل له في العذاب إذا نزل بقوم ، يصيب المؤمنين ؟ قال : نعم ولكن يخلصون بعده (١)

بيان : «ولكن يخلصون بعده» أي ينجون بعد نزول العذاب بهم في البرزخ والقيامة ، في المصباح خلس الشيء من التلف خلوصاً من باب قعد وخلوصاً ومخلصاً سلم ونجا ، وخلص الماء من الكدر : صفا انتهى .

ويشكل الجمع بينه وبين الخبرين السابقين ، ويمكن الجمع بوجوه : الأول : حمل العذاب في الأولين على نوع منه ، كعذاب الاستيصال ، كما أنه سبحانه أخرج لوطاً وأهله من بين قومه ، ثم أنزل العذاب عليهم ، وهذا الخبر على نوع آخر كالوباء والقحط .

الثاني : أن يحمل هذا على النادر ، وما مرّ على الغالب ، على بعض الوجوه . الثالث : حمل هذا على أقل من السبعة ، وحمل الواحد على النادر ، وما قيل : إن المراد بالخلاص : الخلاص في الدنيا ، فهو بعيد ، مع أنه لا يتنع في دفع التنافي .

٦

(باب)

(حقوق المؤمن على الله عز وجل)

(وما ضمن الله تعالى له) *

١ - ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن محمد بن عبدالله بن مهران ، عن عليّ بن الحسين بن عبيدالله الشكري ، عن محمد بن المنثني الحضرمي ، عن عثمان ابن زيد ، عن جابر بن يزيد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : للمؤمن على الله عز وجلّ عشرون خصلة ، يفي له بها ، له على الله تبارك وتعالى أن لا يفتنه ولا يضلّه ، وله على الله أن لا يعريه ولا يجوعه ، وله على الله أن لا يشمت به عدوّه ، وله على الله أن لا يهتك ستره ، وله على الله أن لا يخذله ويعزّه ، وله على الله أن لا يميته غرقاً ولا حرقاً ، وله على الله أن لا يقع على شيء ولا يقع عليه شيء .

وله على الله أن يقيه مكر الماكرين ، وله على الله أن يعينه من سطوات الجبارين ، وله على الله أن يجعله معاً في الدنيا والآخرة ، وله على الله أن لا يسلط عليه من الأعداء ما يشين خلقته ، وله على الله أن يعينه من البرص والجذام ، وله على الله أن لا يميته على كبيرة ، وله على الله أن لا ينسيه مقامه في المعاصي حتّى يحدث توبة ، وله على الله أن لا يحجب عنه علمه ومعرفة بحجته .

وله على الله أن لا يغرز في قلبه الباطل ، وله على الله أن يحشره يوم القيامة ونوره يسعى بين يديه ، وله على الله أن يوفقه لكلّ خير ، وله على الله أن لا يسلط عليه عدوّه فيذلّه ، وله على الله أن يختم له بالآمن والإيمان ، ويجعله معاً في الرفيق الأعلى . هذه شرائط الله عز وجلّ للمؤمنين (١) .

بيان : قوله ﷺ «ولا يضله» عطف تفسير لقوله «لا يفتنه» «وهتك الستر» :
 الفضيحة بالعيوب والمعاصي ، و ذكر البرص والجذام بعد قوله «ما يشين خلقه»
 تخصيص بعد التعميم ، وبذلك عدّائين ، وكذلك : تسليط العدو وسطوات الجبارين
 بينهما العموم والخصوص ، فالمراد بالعدو غير الجبارين «أن لا يحجب عنه علمه»
 أي بالحجة أو مطلقاً بعد الفحص .

و في المصباح : غرزه غرزاً من باب ضرب ، أثبتته بالأرض ، وفي النهاية :
 في حديث الدعاء : وألحقني بالرفيق الأعلى : الرفيق جماعة الأنبياء الذين يسكنون
 أعلى عليين ، وهوا سم جاء على فاعل ، ومعناه : الجماعة ، كالصديق والخليط ، يقع
 على الواحد والجمع ، ومنه قوله تعالى : «وحسن أولئك رفيقاً» (١) انتهى ، ثم
 إن أكثر هذه الخصال يحتمل أن تكون مبنية على الغالب ومشروطة بالشرائط .

٢ - ما : المفيد ، عن الصدوق ، عن ابن المتوكّل ، عن الأسدي ، عن النخعي
 عن النوفلي ، عن محمد بن سنان ، عن المفضل ، قال : قال أبو عبد الله ﷺ : إن الله تعالى
 ضمن للمؤمن ضماناً ، قال : قلت ماهو ؟ قال : ضمن له - إن أقر الله بالربوبية
 ولمحمد ﷺ بالنبوة ، ولعلي ﷺ بالامامة ، وأدّى ما افترض عليه - أن يسكنه
 في جواره ، قال : فقلت : هذه والله هي الكرامة التي لا تشبهها كرامة الأدميين
 ثم قال أبو عبد الله ﷺ : اعملوا قليلاً تنعموا كثيراً (٢) .

نو : ابن المتوكّل مثله (٣)

(١) النساء : ٦٩ .

(٢) أمالي الشيخ ص ١٩٥ .

(٣) نواب الاعمال ص ١٥ .

٧

(باب)

(الرضا بموهبة الايمان ، وانه من اعظم النعم)
 (وما أخذ الله على المؤمن من الصبر على ما يلحقه من الازى)

١- ما : الفحّام عن المنصوري ، عن عمّ أبيه ، عن أبي الحسن الثالث ، عن آبائه ، عن موسى بن جعفر عليه السلام ، قال : إن رجلاً جاء إلى سيدنا الصادق عليه السلام فشكى إليه الفقر ، فقال : ليس الأمر كما ذكرت ، وما أعرفك فقيراً قال : والله ياسيدي ما استبنت ، وذكر من الفقر قطعة ، والصادق عليه السلام يكذب به ، إلى أن قال : خبرني لو أعطيت بالبراءة منّا ، مائة دينار ، كنت تأخذ ؟ قال : لا ، إلى أن ذكر ألوف دنانير ، والرجل يحلف أنه لا يفعل ، فقال له : من معه سلعة يعطى هذا المال لا يبيعها ، هو فقير ؟

بيان : « ما استبنت » : أي ما حققت حالي وما استوضحتها ، حيث لم تعرفني فقيراً .

٢- ير : عن الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، ومحمد بن جمهور ، عن عبد الله ابن عبد الرحمن ، عن الهيثم بن واقد ، عن أبي يوسف البرزّاز قال : تلا أبو عبد الله عليه السلام علينا هذه الآية « واذكروا آلاء الله » (١) قال : أتدري ما آلاء الله ؟ قلت : لا ، قال : هي أعظم نعم الله على خلقه ، وهي ولايتنا (٢) .

٣- سن : عن ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن أبي أمية يوسف بن ثابت بن أبي سعيد ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن تكونوا وحدانيّين فقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله

(١) الاعراف : ٧٤ .

(٢) بصائر الدرجات : ص ٨١

وحدانياً يدعو الناس ، فلا يستجيبون له ، ولقد كان أوّل من استجاب له عليّ بن أبي طالب عليه السلام وقد قال له رسول الله صلى الله عليه وآله : أنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلاّ أنّه لا نبيّ بعدي (١) .

٤- سن : عن ابن فضال ، عن عليّ بن شجرة ؛ عن عبيد بن زرارة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : مامن مؤمن إلاّ وقد جعل الله له من إيمانه أنساً يسكن إليه ، حتّى لو كان على قلة جبل [لم] يستوحش إلى من خالفه (٢) .

بيان : القلة بالمضمّ : أعلى الجبل ، وقلة كل شيء أعلاه ، « يستوحش إلى من خالفه » أي ممّن خالفه ، والظاهر « لم يستوحش » كما في بعض النسخ ، بتضمين معنى الميل : أي لم يستوحش من الوحدة فيميل إلى من خالفه في الدين ، ويأنس به في القاموس : الوحشة : الهمّ والخلة والخوف ، واستوحش : وجد الوحشة .

٥- سن : عن ابن فضال ، عن ابن فضيل ، عن أبي حمزة الثمالي ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال الله تبارك وتعالى : ما تردّدت في شيء أنا فاعله كتردد ذي المؤمن ، فأنّي أحب لقاءه ، ويكره الموت ، فأزويه عنه ، ولو لم يكن في الأرض إلاّ مؤمن واحد لا كنفيت به عن جميع خلقي ، وجعلت له من إيمانه أنساً لا يحتاج معه إلى أحد (٣) .

٦- سن : عن ابن فضال ، عن أبي جميلة ، عن محمد بن عليّ الحلبي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : قال الله تبارك وتعالى : ليأذن بحرب منّي مستذلّ عبدي المؤمن وما تردّدت في شيء كتردد ذي في موت المؤمن ، إنّي لأحب لقاءه ، ويكره الموت فأصرفه عنه ، وإنّه ليدعوني في أمر فأستجيب له لما هو خير له ، ولو لم يكن في الدنيا إلاّ واحد من عبدي مؤمن ، لاستغفيت به عن جميع خلقي ، ولجعلت له من إيمانه

(١) المحاسن : ١٥٩ .

(٢) المحاسن : ١٥٩ .

(٣) المحاسن : ١٥٩ و ١٦٠ .

أُنساً ، لا يستوحش فيه إلى أحد (١) .

بيان : « ليأذن بحرب مني » أي ليعلم أنني أحاربه ، كناية عن شدة غضبه عليه ، أو أنه في حكم محاربي ، كما قال تعالى « فان لم تفعلوا فآذنوا بحرب من الله ورسوله (٢) » قال الطبرسي : « أي أعلموا بحرب » ، والمعنى أنكم في امتناعكم حرب الله ورسوله ، قوله : « لاستغنيت به » : أي لأقمت نظام العالم وأنزلت الماء من السماء ، ورفعت عن الناس العذاب والبلاء لوجود هذا المؤمن ، لأن هذا يكفي لبقاء هذا النظام ، « لا يستوحش فيه » كان كلمة في تعليلية ، والضمير للإيمان ، وليست هذه الكلمة في أكثر الروايات ، وهو أظهر .

٧- سن : عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن أيوب بن الحر أخيه أديم ، قال : قال لي أبو عبدالله عليه السلام : « ما يضر أحدكم أن يكون على قلعة جبل يجوع يوماً ويشبع يوماً ، إذا كان على دين الله (٣) » .

٨- سن : عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن ربيع ، عن فضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سلامة الدين وصحة البدن خير من زينة الدنيا حسب (٤) .

٩- عدة الداعي : عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : قال : « الله تبارك و تعالى : ليأذن بحرب مني من أذى عبدي المؤمن ، وليأمن غضبي من أكرم عبدي المؤمن ، ولو لم يكن من خلقي في الأرض فيما بين المشرق والمغرب إلا مؤمن واحد مع إمام عادل ، لاستغنيت بعبادتهما عن جميع ما خلقت في أرضي ولقامت سبع أرضين وسبع سماوات بهما ولجعلت لهما من إيمانهما أنساً لا يحتاجان إلى البشر سواهما (٥) » .

(١) المحاسن : ١٦٠ .

(٢) البقرة ، ٢٧٩ .

(٣) المحاسن : ١٦٠ .

(٤) المحاسن : ٢١٩ .

(٥) عدة الداعي : ١٣٨ .

١٠- كا : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن كليب بن معاوية ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : ما ينبغي للمؤمن أن يستوحش إلى أخيه ، فمن دونه ، المؤمن عزيز في دينه (١) .

بيان : «أن يستوحش» : أي يجدد الوحشة ، ولعله ضمن معنى الميل والسكون فعدّي بالي ، أي استوحش من الناس مائلاً أو ساكناً إلى أخيه .

قال في الوافي : ضمن الاستيحاش معنى الاستيناس ، فعدّاه بالي ، وإنما لا ينبغي له ذلك ، لأنّه ذلٌّ ، فلعلّ أخاه الذي ليس في مرتبته لا يرغب في صحبته .

وقال بعضهم : «إلى» بمعنى «مع» والمراد بأخيه : أخوه النسبي ، و«ومن» موصولة ، و«دون» منصوب بالظرفية ، والضمير لأخيه ، أي لا ينبغي للمؤمن أن يجد وحشة مع أخيه النسبي إذا كان كافراً ، فمن كان دون هذا الاخ من الأقارب والأجانب ، وقيل : أي لا ينبغي للمؤمن أن يستوحش من الله ومن الايمان به إلى أخيه فكيف من دونه إذ للمؤمن أنس بالايمان وقرب الحق من غيره وحشة ، فلواتنفي الأنس وتحققت الوحشة ، انتفى الايمان والقرب .

واقول : الأظهر ما ذكرنا أولاً من أن المؤمن لا ينبغي أن يجدد الوحشة من قلة أحبائه وموافقيه ، وكثرة أعدائه ومخالفيه ، فيأنس لذلك ، ويميل إلى أخيه الديني أو النسبي ، فمن دونه من الأعادي أو الأجانب ، وقوله : «المؤمن عزيز في دينه» جملة استينافية ، فكأنه يقول قائل : لم لا يستوحش ؟ فيجيب بأنّه منيع رفيع القدر بسبب دينه ، فلا يحتاج في عزّه وكرامته وغلبته إلى أن يميل إلى أحد ويأنس به ، والحاصل أن عزّه بالدين لا بالعشائر ، والتابعين ، فكلمة «في» سببية .

واقول : في بعض النسخ «عمن دونه» وفي بعضها «عن دونه» فهو صلة للاستيحاش ، أي يأنس بأخيه مستوحشاً ممن هو غيره .

١١- كا : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، عن فضالة ابن أيوب ، عن عمر بن أبان وسيف بن عميرة ، عن فضيل بن يسار قال : دخلت على

أبي عبد الله عليه السلام في مرضه مرضها ، لم يبق منه إلا رأسه ، فقال : يا فضيل إنني كثيراً ما أقول : ما على رجل عرفتَه الله هذا الأمر ، لو كان في رأس جبل حتى يأتيه الموت ، يا فضيل بن يسار إن الناس أخذوا يميناً وشمالاً ، وإننا وشيعتنا هدينا الصراط المستقيم .

يا فضيل بن يسار إن المؤمن لو أصبح له (١) ما بين المشرق والمغرب كان ذلك خيراً له ولو أصبح مقطّعاً أعضاؤه كان ذلك خيراً له ، يا فضيل بن يسار ! إن الله لا يفعل بالمؤمن إلا ما هو خير له ، يا فضيل بن يسار ! لو عدلت الدنيا عند الله جناح بعوضة ، ماسقى عدوّه منها شربة ماء ، يا فضيل بن يسار إنّه من كان همّه همّاً واحداً ، كفاه الله همّه (٢) ومن كان همّه في كلّ واد ، لم يبال الله بأيّ واد هلك (٣) .

محض : عن الفضيل مثله ، بأدنى تغيير واختصار .

بيان : «في مرضه» بالفتح أو بالتحريك ، وكلاهما مصدر «مرضها» أي مرض بها وقيل : البارز في «مرضها» مفعول مطلق للنوع ، «لم يبق منه إلا رأسه» من للتبعض والضمير للإمام عليه السلام أي من أعضائه ، أو للتعليل والضمير للمرض ، والأوّل أظهر والمعنى : أنّه نحف جميع أعضائه وهزلت ، حتّى كأنّه لم يبق منها شيء إلا رأسه فأنّه لقلّة لحمه لا يعتريه الهزال كثيراً ، أو المراد : أنّه لم يبق قوّة الحركة في شيء من أعضائه إلا في رأسه ، والأوّل أظهر .

«كثيراً ما أقول» ، «ما» زائدة للإبهام ، و«ما» في قوله : «ما على رجل» نافية أو استفهامية للإنكار ، وحاصلهما واحد ، أي لا ضرر ولا وحشة عليه ، وأخذوا يميناً وشمالاً ، أي عدلوا عن الصراط المستقيم إلى أحد جانبيه ، من الإفراط كالخوارج ، أو التفريط كالمخالفين له ، «ما بين المشرق» أي و الحال أن له ما بينهما ، أو «أصبح» بمعنى صار ، «مقطّعاً» على بناء المفعول للتكثير ، «أعضاؤه»

(١) في التمجيس : لو أصبح له ملك ما بين المشرق والخ

(٢) في التمجيس : كفاه الله ما همّه .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٤٦ .

بدل اشتغال من الضمير المستتر في مقطوعاً ومنهم من قرء « أعضاء » بالنصب على التمييز .

وقوله ﷺ : « إن الله لا يفعل بالمؤمن » تعليل لهاتين الجملتين ، فأنه تعالى لو أعطى جميع الدنيا المؤمن ، لم يكن ذلك على سبيل الاستدراج ، بل لأنه علم أنه يشكره ويصرفه في مصارف الخير ، ولا يصير ذلك سبباً لنقص قدره عند الله كما فعل ذلك بسليمان عليه السلام ، بخلاف ما إذا فعل ذلك بغير المؤمن ، فأنه لا تمام الحجة عليه ، واستدراجه ، فيصير سبباً لشدة عذابه .

وكذا إذا قدر للمؤمن تقطيع أعضائه ، فأنما هو لمزيد قرب به عنده تعالى ورفعة درجاته في الآخرة ، فينبغي أن يشكره سبحانه في الحاليتين ، ويرضى بقضائه فيهما .

ولما كان الغالب في الدنيا فقر المؤمنين وابتلائهم بأنواع البلاء ، وغنى الكفار والأشرار والجهال ، رغب الأولين بالصبر ، وحذراً الآخرين عن الاغترار بالدنيا والفخر : بقوله ﷺ « لو عدلت الدنيا عند الله جناح بعوضة ما سقى عدوّه منها شربة ماء » فما أعطاه أعداءه ليس لكرامتهم عنده ، بل لهوانهم عليه ، ولذا لم يعطهم من الآخرة التي لها عنده قدر ومنزلة شيئاً ، وقد قال تعالى : « ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمة ان لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون » . (١)

« إنّه من كان همّه همّاً واحداً ، الهم : القصد والعزم والحزن ، والحاصل أنه من كان مقصوده أمراً واحداً ، وهو طلب دين الحق ، ورضى الله تعالى وقربه وطاعته ، ولم يخلطه بالأغراض التفسانية والأهواء الباطلة فإن الحق واحد ، و للباطل شعب كثيرة أو غرضه في العبادات وقربه تعالى ورضاه دون الأغراض الدنيوية كغناه الله همّه ، أي أعانه على تحصيل ذلك المقصود ، ونصره على النفس والشيطان و جنود الجهل ، « ومن كان همّه في كلّ واد » من أودية الضلالة والجهالة « لم يبال الله بأيّ واد هلك » أي صرف الله لطفه وتوفيقه عنه ، وتركه مع نفسه و

أهوائها ، حتى يهلك باختيار واحد من الأديان الباطلة ، أو الأغراض الباطلة .
أو كلُّ واد من أودية الدنيا ، وكلُّ شعبة من شعب أهواء النفس الأمّارة
بالسوء ، من حبِّ المال والجماء والشرف والعلو ، ولذّة المطاعم والمشارب والملابس
والمنالك وغير ذلك من الأمور الفانية الباطلة .

و الحاصل أنّ من اتّبع الشهوات النفسانيّة أو الآراء الباطلة ، ولم يصرف
نفسه عن مقتضاها إلى دين الحقّ ، وطاعة الله وما يوجب قربّه ، لم يمدده الله بنصره
وتوفيقه ، ولم يكن له عند الله قدر ومنزلة ، ولم يبال بأيّ طريق سلك ، ولا في أيّ
واد هلك ، وقيل : بأيّ واد من أودية جهنّم .

وقيل : يمكن أن يراد بالهمّ الواحد : القصد إلى الله ، والتوكّل عليه في
جميع الأمور ، فأنّه تعالى يكتفيه همّ الدنيا والآخرة ، بخلاف من اعتمد على
رأيه ، وقطع علاقة التوكّل عن نفسه ، ويحتمل أن يكون المراد بالهمّ : الحزن
والغمّ أي من كان حزنه للآخرة كغاه الله ذلك ، وأوصله إلى سرور الأبد ، ومن
كان حزنه للدنيا وكله الله إلى نفسه ، حتى يهلك في وادٍ من أودية أهوائها .

١٢-٣ : عن العدة ، عن البرقيّ ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن
ابن بكير ، عن فضيل بن يسار ، عن عبد الواحد بن المختار الأنصاريّ ، قال : قال
أبو جعفر عليه السلام : يا عبد الواحد ما يضرّ رجلاً ، إذا كان على ذا الرأي ما قال الناس
له ، و لو قالوا مجنون ، وما يضرّه و لو كان على رأس جبل يعبد الله حتى يجيئه
الموت . (١)

بيان : « ما يضرّه » ما نافية ، ويحتمل الاستفهام على الإنكار ، « على ذا الرأي »
أي على هذا الرأي ، وهو التشبّع ، « ما قال » فاعل ما يضرّه ، « و لو قالوا مجنون »
فانّ هذا أقصى ما يمكن أن يقال فيه ، كما قالوا في الرسول ﷺ « وما يضرّه »
أي قول الناس ، وهذا أيضاً يحتمل الاستفهام على الإنكار ، و لو كان على رأس
جبل ، أي لكثرة قول الناس فيه هرباً من أقوالهم فيه و ضررهم ، « يعبد الله »

خال أو استيناف ، كأنه سئل كيف لا يضره ذلك ، قال لأنه يعبد الله حتى يأتيه الموت .

١٣- ٣٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن ابن عيسى ، عن يونس ، عن ابن مسكان ، عن المعلّى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله تبارك و تعالى : لو لم يكن في الأرض إلا مؤمن واحد ، لاستغفبت به عن جميع خلقي ، ولجعلت له من إيمانه أنساً لا يحتاج إلى أحد . (١)

بيان : يحتمل أن يكون هذا المؤمن الواحد الامام ، أو لابد من أخذ غيره يؤمن به ، والأول أظهر ، لما مر من كون إبراهيم عليه السلام أمة ، وقد مر ما يؤيد الثاني أيضاً ، وأما كون الايمان سبباً للأُنس وعدم الاستيحاش ، لأنه يتفكر في الله وصفاته ، وفي صفات الأنبياء والأئمة عليهم السلام وحالاتهم ، وفي درجات الآخرة ونعمها و يتلو كتاب الله ، و يدعو فيه عبده فيأنس به سبحانه ، كما سئل عن راهب لم لا تستوحش عن الخلوة ؟ قال : لأنني إذا أردت أن يكلمني أحد أتلو كتاب الله ، وإذا أردت أن أكلم أحداً أناجي الله .

١٤ - ٣٥ : عن محمد ، عن أحمد ، عن ابن أبي نصر ، عن الحسين بن موسى عن ابن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما يبالي من عرفه الله هذا الأمر أن يكون على قلة جبل يأكل من نبات الأرض حتى يأتيه الموت . (٢)

بيان : « ما يبالي » خبر ، أو المعنى ينبغي أن لا يبالي من عرفه هذا الأمر أي دين الإمامية .

١٥ - ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن ابن مسكان ، عن منصور الصيقل والمعلّى بن خنيس قالوا : سمعنا أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله ﷺ : قال الله عز وجل : ما ترددت في شيء أنا فاعله كترددي في موت عبدي المؤمن إنني لأحب لقاءه ويكره الموت ، فأصرفه عنه ، وإنه

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٤٥

(٢) المصدر ج ٢ ص ٢٤٥ .

ليدعوني ، فأجيبه ، وإنه ليسألني فأعطيه ، ولو لم يكن في الدنيا إلا واحد من عبيدي مؤمن لاستغفنت به عن جميع خلقي ، ولجعلت له من إيمانه أنساً لا يستوحش إلى أحد . (١)

تبيين : « ما ترددت في شيء » هذا الحديث من الأحاديث المشهورة بين الفريقين ، ومن المعلوم أنه لم يرد التردد المعمود من الخلق في الأمور التي يقصدها فيترددون في إمضاءها ، إما لجهلهم بعواقبها ، أو لقلة ثقتهم بالتمكن منها لمانع ونحوه ، ولهذا قال : « أنا فاعله » أي لا محالة أنا أفعله لحتم القضاء بفعله أو المراد به : التردد في التقديم والتأخير لا في أصل الفعل .
وعلى التقديرين فلا بد فيه من تأويل وفيه وجوه عند الخاصة والعامة أما عند الخاصة فتلاثة :

الأول أن في الكلام إضماراً ، والتقدير لوجاز علي التردد ما ترددت في شيء كترددي في وفاة المؤمن .

الثاني أنه لما جرت العادة بأن يتردد الشخص في مساءة من يحترمه ويوقره كالصديق ، وأن لا يتردد في مساءة من ليس له عنده قدر ولا حرمة كالعدو ، بل يوقعها من غير تردد و تأمل ، صح أن يعبر عن توقير الشخص واحترامه بالتردد وعن إذلاله واحتقاره بعدمه ، فالعنى ليس لشيء من مخلوقاتى عندي قدر وحرمة كقدر عبيد المؤمن وحرمته ، فالكلام من قبيل الاستعارة التمثيلية .

الثالث : أنه ورد من طريق الخاصة والعامة أن الله سبحانه يظهر للعبد المؤمن عند الاحتضار من اللطف و الكرامة و البشارة بالجنة ما يزيل عنه كراهة الموت و يوجب رغبته في الانتقال إلى دار القرار ، فيقل تأذيه به ، ويصير راضياً بنزوله وراغباً في حصوله ، فأشبهت هذه المعاملة معاملة من يريد أن يولم حبيبه ألماً يتعقبه تقع عظيم ، فهو يتردد في أنه كيف يوصل هذا الألم إليه ، على وجه يقل تأذيه . فلا يزال يظهر له ما يرغبه فيما يتعقبه من اللذة الجسمية ، والراحة العظيمة

إلى أن يلتقاء بالقبول ، ويعدّه من الغنائم المؤدّية إلى إدراك المأمول ، فيكون في الكلام استعارة تمثيلية .

وأما وجوهه عند العامة فهي أيضاً ثلاثة :

الأول أن معناه : ما تردّد عبدي المؤمن في شيء أنا فاعله كتردّده في قبض روحه ، فأنه متردّد بين إرادته للبقاء وإرادتي للموت ، فأنا أُلطفه وأُبشّره حتّى أصرّفه عن كراهة الموت ، فأضاف سبحانه تردّد نفس وليّه إلى ذاته المقدّسة كرامة و تعظيماً له ، كما يقول غداً يوم القيامة لبعض من يعاتبه من المؤمنين في تقصيره عن تعاهد وليّ من أوليائه : عبدي ! مرضت فلم تعدني ؟ فيقول : كيف تمرض وأنت ربّ العالمين ' فيقول : مرض عبدي فلان فلم تعده ، فلو عدته لوجدتني عنده ، و كما أضاف مرض وليّه وسقمه إلى عزيز ذاته المقدّسة عن نعوت خلقه إعظماً لقدّر عبده ، و تنوياً بكرامة منزلته ، كذلك أضاف التردّد إلى ذاته لذلك .

الثاني أن « تردّدت » في اللغة بمعنى « ردّدت » مثل قولهم : فكّرت وتفكّرت ، ودبّرت وتدبّرت فكأنّه يقول : مارددّت ملائكتي ورسلي في أمر حكمت بفعله ، مثل مارددّتهم عند قبض روح عبدي المؤمن ، فأردّدهم في إعلامه بقبضي له وتبشير به بلقائي ، و بما أعددت له عندي ، كما ردّد ملك الموت عليه السلام إلى إبراهيم وموسى عليهما السلام في القصص المشهورتين إلى أن اختارا الموت فقبضهما ، كذلك خواصّ المؤمنين من الأولياء يرّدّدهم إليهم رفقا و كرامة ، ليميلوا إلى الموت ، و يحبّوا لقاء تعالى .

الثالث أن معناه مارددت الأعلال والأمراض والبرّ واللطف والرفق، حتّى يرى بالبرّ عظمي و كرمي ، فيميل إلى لقائي طمعاً ، وبالبلايا والعلل فيبتسرّ بالدنيا ولا يكره الخروج منها .

وما دلّ عليه هذا الحديث من أن المؤمن يكره الموت ، لا ينافي ما دلّت الروايات الكثيرة عليه من أن المؤمن يحبّ لقاء الله ، ولا يكرهه ، إمّا لما ذكره

الشهيد في الذكري من أن حب لقاء الله غير مقيّد بوقت ، فيحمل على حال الاحتضار ، ومعاناة ما يحب ، فأنه ليس شيء حينئذ أحب إليه من الموت ولقاء الله أو لأنّه يكره الموت من حيث التألم به ، وهما متغايران وكرهه أحداً المتغايرين لا يوجب كراهة الآخر ، أو لأن حب لقاء الله يوجب حب كثرة العمل النافع وقت لقائه ، وهو يستلزم كراهة الموت القاطع له واللازم لا ينافي الملزوم ، قوله تعالى « وإنه ليدعوني » بأن يقول يا الله مثلاً ، « فأجيبه » بأن يقول له لبّيك مثلاً ، « وإنه ليسألني » أي يطلب حاجته كأن يقول : اصرف عني الموت ، « لاستغنيت به » أي اكتفيت به في إبقاء نظام العالم للمصلحة ، وضمن « يستوحش » معنى الاحتياج ونحوه . فعذّتي بالي كما مرّ .

٨

(باب)

« (قلّة عدد المؤمنين ، وانه ينبغي ان لا يستوحشوا لقلّتهم) »

« (وانس المؤمنين بعضهم ببعض) »

الآيات : قال تعالى : وقليل من عبادي الشكور (١) .

وقال : وقليل ما هم (٢) .

وقال : وما آمن معه إلا قليل (٣) .

وقال سبحانه : بل أكثرهم لا يعقلون (٤) .

وقال : ولكن أكثرهم لا يشكرون (٥) .

(١) سبأ : ١٣

(٢) ص : ٢٤ .

(٣) هود : ٤٠ .

(٤) النكبات : ٦٣ .

(٥) يونس : ٦٠ ، النمل : ٧٣ .

واقول : مثله كثير في القرآن و الغرض رفع ما يسبق إلى الأوهام العامية أن الكثرة دليل الحقيقة ، و القلة دليل البطلان ، و لذا يميل أكثر الناس إلى السواد الأعظم ، مع أن في أعصار جميع الأنبياء كان أعداؤهم أضعاف أضعاف أتباعهم وأولياءهم ، و قد ذمّ الكثير ومدح القليل ، الربّ الجليل في التنزيل ، والله يهدي إلى سواء السبيل .

١- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : أيها الناس ! لا تستوحشوا في طريق الهدى لقلة أهله ، فإنّ الناس اجتمعوا على مائدة شعبها قصير ، وجوعها طويل (١). بيان : لما كانت العادة جارية بأن يستوحش الناس من الوحدة ، وقلة الرفيق في الطريق ، لاسيّما إذا كان طويلاً صعباً غير مأنوس ، فنهى عن الاستيحاش في تلك الطريق ، وكنى به عمّا عساه يعرض لبعضهم من الوسوسة ، بأنهم ليسوا على الحقّ لقلّتهم ، وكثرة مخالفيهم ، كما أشرنا إليه .

و أيضاً قلة العبد في الطرق الحسّية مظنة الهلاك ؛ و السلامة مع الكثرة فنبههم عليهم السلام على أنهم في طريق الهدى و السلامة ، وإن كانوا قليلين ، ولا يجوز مقايسة طرق الآخرة بطرق الدنيا .

ثمّ نبّه على علّة قلة أهل طريق أهل الهدى ، وهي اجتماع الناس على الدنيا فقال : « فإنّ الناس » واستعار للدنيا المائدة ، لكونهما مجتمع اللذات ، وكنى عن قصر مدّتها بقصر شعبها ، وعن استعقاب الانهماك فيها للعذاب الطويل في الآخرة بطول جوعها .

قيل : ولفظ الجوع مستعار للحاجة الطويلة بعد الموت إلى المطاعم الحقيقية الباقية من الكمالات النفسانية ، وهو بسبب الغفلة في الدنيا ، فلذلك نسب الجوع إليها .

٢ - صفات الشيعة المصدوق : باسناده عن المفصل بن قيس ، عن أبي عبد الله

عليه السلام قال : قال لي : كم شيعتنا بالكوفة ؟ قال : قلت خمسون ألفاً فما زال يقول إلى أن قال : والله لوددت أن يكون بالكوفة خمسة وعشرون رجلاً يعرفون أمرنا الذي نحن عليه ، ولا يقولون علينا إلا الحق (١) .

٣- كا : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن قتيبة الأعشى قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : المؤمنة أعز من المؤمن ، و المؤمن أعز من الكبريت الأحمر ، فمن رأى منكم الكبريت الأحمر ؟ (٢) بيان : في القاموس : عزّ يعزّ عزّاً وعزّة بكسرهما صار عزيزاً ، كتعزّز و قوي بعد ذلّة ، والشئ قلّ ، فلا يكاد يوجد ، فهو عزيز (٣) ، وقال : « الكبريت ، من الحجارة الموقد بها ، والياقوت الأحمر ، والذهب ، وجوهر معدنه خلف التثبّت بوادي النمل (٤) انتهى .

و المشهور أن الكبريت الأحمر هو الجوهر الذي يطلبه أصحاب الكيمياء وهو الأكسير ، وحاصل الحديث : أن المرأة المتصّفة بصفات الايمان أقلّ وجوداً من الرجل المتصف بها ، والرجل المتصف بها أعزّ وجوداً من الأكسير الذي لا يكاد يوجد ، ثم أكّد قلّة وجود الكبريت بقوله : « فمن رأى منكم » ، و هو استفهام انكاري ، أي إذا لم تروا الكبريت الأحمر ، فكيف تطمعون في رؤية المؤمن الكامل الذي هو أعزّ وجوداً منه أو في كثرته .

٣- كا : عن العدة ، عن سهل ، عن ابن أبي نجران ، عن منشى الحنّاط ، عن كامل التمار ، قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : الناس كلهم بهائم - ثلاثاً - إلا قليل من المؤمنين ، والمؤمن غريب - ثلاث مرّات (٥) .

(١) صفات الشيعة ص ١٧٠ .

(٢) الكافي ج ٢ : ٢٤٢ .

(٣) القاموس ج ٢ ص ١٨٢ .

(٤) المصدر ج ١ ص ١٥٥ .

(٥) الكافي ج ٢ ص ٢٤٢ .

بيان : « كلهم بهائم » : أي شبيه بها في عدم العقل و إدراك الحق ، و غلبة الشهوات النفسانية على القوى العقلانية ، كما قال تعالى : « إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً » ، « إلا قليل » ، كذا في أكثر النسخ ، وفي بعضها « إلا قليلاً » وهو أصوب .

« المؤمن غريب » لأنه قلماً يجد مثله فيسكن إليه ، فهو بين الناس كالغريب الذي بعد عن أهله ووطنه ودياره ، « ثلاث مرآت » أي قال هذا الكلام ثلاث مرآت وكذا قوله : « ثلاثاً » وفي بعض النسخ « عزيز » مكان « غريب » .

٥ - ك : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول لأبي بصير : أما والله لو أنني أجد منكم ثلاثة مؤمنين يكتمون حديثي ، ما استحلت أن أكتهم حديثاً (١) .

بيان : « ثلاثة مؤمنين » ثلاثة إما بالتونين ، و مؤمنين صفتها ، أو بالاضافة فمؤمنين تميز ، و يدل على أن المؤمن الكامل الذي يستحق أن يكون صاحب أسرارهم وحافظها قليل ، وأنهم كانوا يتقون من أكثر الشيعة ، كما كانوا يتقون من المخالفين ، لأنهم كانوا يذيعون ، فيصل ذلك إما إلى خلفاء الجور ، فيتضررون عليهم السلام منهم ، أو إلى نواقص العقول الذين لا يمكنهم فهمها ، فيصير سبباً لضلالتهم .

ويمكن أن يقال في سبب تعيين الثلاثة : إن الواحد لا يمكنه ضبط السر ، و كذا الاثنان ، وأما إذا كانوا ثلاثة فيأمنس بعضهم ببعض ، و يذكرون ذلك فيما بينهم فلا يضيق صدرهم ، و يخف عليهم الاستتار عن غيرهم كما هو المجرب .

٦ - ك : عن محمد بن الحسن ، وعلي بن محمد بن بندار ، عن إبراهيم بن إسحاق عن عبد الله بن حماد الأنصاري ، عن سدير الصيرفي قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت له : والله ما يسمعك القعود ، قال : ولیم يا سدير ؟ قلت : لكثرة مواليك و شيعتك وأنصارك ، والله لو كان لأمر المؤمنين عليهم السلام مالك من الشيعة والأنصار و الموالي ، ما طمع فيه تيم ولا عدي .

فقال : يا سدير ! كم عسى أن يكونوا ؟ قلت : مائة ألف . قال : مائة ألف ؟ قلت : نعم ومائتي ألف ، فقال : ومائتي ألف ؟ قلت : نعم ونصف الدنيا ، قال : فسكت عني ، ثم قال : يخف عليك أن تبلغ معنا إلى ينبع ؟ قلت : نعم فأمر بحمار وبغل أن يسرّجا ، فبادرت فركبت الحمار ، فقال : ياسدير ترى أن تؤثرني بالحمار ؟ قلت : البغل أزين وأنبل ، قال : الحمار أرفق بي ، فنزلت ، فركب الحمار ، وركبت البغل .

فمضينا فحانت الصلاة ، فقال : ياسدير انزل بنا نصلي ، ثم قال : هذه أرض سبخة لا يجوز الصلاة فيها ، فسرنا حتى صرنا إلى أرض حمراء ، و نظر إلى غلام يرعى جداء ، فقال : والله ياسدير لو كان لي شيعة بعدد هذه الجداء ما وسعني القعود ونزلنا وصلينا ، فلما فرغنا من الصلاة عطفت إلى الجداء ، فعددتها فإذا هي سبعة عشر (١) .

بيان : سدير كأمير ، « ما يسعك القعود » أي ترك القتال والجهاد ، وفي المصباح : قعد عن حاجته : تأخر عنها ، و « الموالي » الأجباء المخلصون من الشيعة و « تيم » قبيلة أبي بكر ، و « عدي » قبيلة عمر ، أي ما طمع من غصب خلافة التيمي والعدوي ، أو قبيلتهما ، « قال مائة ألف » على سبيل التعجب والإنكار ، « يخف عليك » بكسر الخاء أي يسهل ولا يثقل ، وفي القاموس : خف القوم : ارتحلوا مسرعين .

و قال : « ينبع » كينصر حصن له عيون ونخيل وزروع بطريق حاج مصر (٢) وفي النهاية : على سبع مراحل من المدينة من جهة البحر انتهى ، وقيل : على أربع مراحل وهو من أوقاف أمير المؤمنين عليه السلام ، وهو عليه السلام أجرى عينه ، كما يظهر من الأخبار .

« أن يسرّجا » بدل اشتغال لقوله : حمار و بغل ، « أزين » أي الزينة في

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٤٢

(٢) القاموس ج ٣ : ٨٧ .

ركوبه أكثر، وعند الناس أحسن، وفي القاموس: «التَّهْلُ» بالضم الذكاء والنجابة نبل ككرم نبالة فهو نبيل، وامرأة نبيلة في الحسن بيضة النبالة، وكذا الناقة أو الفرس، والرجل (١)، والحاصل أنني إنما اخترت لك البغل لأنه أشرف وأفضل واختار عليه السلام الحمار، لأن التواضع فيه أكثر، مع سهولة الركوب والنزول والسير.

«فحانت الصلاة» أي قرب أو دخل وقتها، وفي القاموس: حان يحين: قرب وآن، وكان الأمر بالنزول أو لا ثم الاعراض عنه للتنبيه على عدم جواز الصلاة فيها وفي المشهور محمول على الكراهة إلا أن يحصل الاستقرار، وسيأتي في كتاب الصلاة: «وكره الصلاة في السبخة إلا أن تكون مكاناً لينا تقع عليه الجبهة مستوياً» وستكلم عليه إنشاء الله.

وقال الجوهري: الجدي من ولد المعز، وثلاثة: أجدٍ فإذا كثرت فهي الجداء، ولا تقل الجدايا ولا الجدي بكسر الجيم (٢) وقال: «عطفت» أي ملت ويومئ إلى أن صاحب عليه السلام مع كثرة من يدعي التشيع ليست له شيعه واقعية بهذا العدد قيل: أي لا بد أن يكون في عسكر الامام عليه السلام هذا العدد من المخلصين، حتى يمكنه طلب حقه بهذا العسكر، لا أن هذا العدد كاف في جواز الخروج.

٧- ٣٥: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان عن عمار بن مروان، عن سماعة بن مهران، قال: قال لي عبد صالح عليه السلام: يا سماعة أمنوا على فرشهم وأخافوني، أما والله لقد كانت الدنيا وما فيها إلا واحداً يعبد الله، ولو كان معه غيره لأضافه الله عز وجل إليه حيث يقول: «إن إبراهيم كان أمةً قانتاً لله خنيفاً ولم يك من المشركين» (٣) فصبر (٤) بذلك ما شاء الله، ثم إن الله أنسه باسماعيل وإسحاق، فصاروا ثلاثة.

(١) القاموس ج ٤ ص ٥٤.

(٢) الصحاح: ٢٢٩٩.

(٣) النحل: ١٢٠.

(٤) فببر، خ ل - كما في متن الكافي.

أما والله إنَّ المؤمن لقليل ، وإنَّ أهل الكفر كثير ، أتدري لم ذاك ؟ فقلت : لأدري جعلت فداك ، فقال : صَيَّرُوا أَنَسًا لِلْمُؤْمِنِينَ ، يَسْتُونُ إِلَيْهِمْ مَا فِي صُدُورِهِمْ فَيَسْتَرِيحُونَ إِلَى ذَلِكَ وَيَسْكُنُونَ إِلَيْهِ . (١)

بيان : «أخافوني» أي بالاذاعة وترك النقيّة ، والضمير في «أمنوا» راجع إلى المدّعين للتشيع ، الذين لم يطيعوا أئمتهم في النقيّة ، وترك الاذاعة ، وأشار بذلك إلى أنّهم ليسوا بشيعة لنا ، ثم ذكر لرفع استبعاد السائل عن قلة المخلصين بقوله : «لقد كانت الدنيا وما فيها الواول للحال» و «ما» نافية ، «ولو كان معه غيره» أي من أهل الايمان ، «لأضافه الله عزّ وجلّ إليه» لأنّ الغرض ذكر أهل الايمان ، التاركين للمشرك ، حيث قال : «ولم يك من المشركين» فلو كان معه غيره من المؤمنين لذكره معه .

«إنَّ إبراهيم كان أمة» قال في مجمع البيان : (٢) اختلف في معناه ، فقيل : قُدوة ومعلّم للخير ، قال ابن الأعرابي : يقال للرجل العالم : أمة ، وقيل : أراد إمام هدى ، وقيل : سمّاه أمة لأنّ قوام الأمة كان فيه ، وقيل : لأنّه قام بعمل أمة ، وقيل : لأنّه انفرد في دهره بالتوحيد ، فكان مؤمناً وحده والناس كفّار .

«قاتل الله» أي مطيعاً دائماً على عبادته ، وقيل : مصلّياً ، «حنيفاً» أي مستقيماً على الطاعة وطريق الحقّ وهو الاسلام ، «ولم يك من المشركين» بل كان موحداً انتهى .

وقيل : يحتمل أن يكون «من» للابتداء أي لم يكن في آبائه مشرك ، وهو بعيد ، وفي النهاية : في حديث قسّ إنّه يبعث يوم القيامة أمة واحدة ، الأمة : الرجل المنفرد بدين ، كقوله تعالى : «إنَّ إبراهيم كان أمة قاتلاً لله» انتهى .
واقول : كأنّ هذا كان بعد وفات لوط عليه السلام أو أنّه لمّا لم يكن معه ، وكان مبعوثاً على قوم آخر ، لم يكن ممّن يؤنسه ويقوّيه على أمره في قومه ، «فغبر بذلك»

في أكثر النسخ بالغين المعجمة والباء الموحدة ، أي مكث أو مضى وذهب ، كما في القاموس ؛ فعلى الأول فيه ضمير مستتر راجع إلى إبراهيم ، وعلى الثاني فاعله ما شاء الله ، وفي بعض النسخ « فصر » فهو موافق للأول ، وفي بعضها بالعين المهملة فهو موافق للثاني .

« وإن أهل الكفر كثير » المراد بالكفر هنا مقابل الايمان الكامل ، كما قال سبحانه : « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون » (١) ، « أتدري لم ذاك » هذا بيان لحقيقة هذا الكلام أي قلة عدد المؤمنين مع أنهم بحسب الظاهر كثيرون أولاً أن الله تعالى لم يجعل هؤلاء في صورة المؤمنين ؟ أو لم خلقهم ؟ والمعنى على التقدير أن الله جعل هؤلاء المشيعة أنساً للمؤمنين لئلا يستوحشوا لقلتهم أو يكون علة لخروج هؤلاء عن الايمان ، فالمعنى أن الله تعالى جعل المخالفين أنساً للمؤمنين « فيبشون » أي المؤمنون إلى المخالفين أسرار أئمتهم ، فبذلك خرجوا عن الايمان . ويؤيد الاحتمالات المتقدمه خبر علي بن جعفر (٢) « فيستريحون إلى ذلك » إلى « بمعنى » مع ، « أوضمن في متعلقه معنى التوجه ونحوه .

٨ - ٥ : عن العدة ، عن سهل ، عن محمد بن أورمة ، عن النضر ، عن يحيى ابن أبي خالد القمط ، عن حمران بن أعين ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : جعلت فداك ما أقلنا ؟ لو اجتمعنا على شاة ما أفينها ؟ فقال : ألا أحدئك بأعجب من ذلك ؟ المهاجرون والأَنْصَارُ ذهبوا إلا - وأشار يده - ثلاثة . قال حمران : فقلت : جعلت فداك ما حال عمارة ؟ قال : رحم الله عمارة أبا اليقظان بايع وقتل شهيداً .

فقلت في نفسي : ما شيء أفضل من الشهادة ، فنظر إلي فقال : لعلك ترى أنه مثل الثلاثة أيهاات أيهاات (٣)

بيان : « ما أقلنا » صيغة تعجب ، « ما أفينها » أي ما تقدر على أكل جميعها « وأشار » كلام الراوي ، والمراد به الإشارة بثلاثة أصابع من يده عليه السلام و « ثلاثة » كلام الإمام ، والمراد بالثلاثة : سلمان وأبوذر والمقداد ، كما روى الكشي

عن الباقر (عليه السلام) (١) أنه قال : ارتدَّ الناس إلَّا ثلاثة نفر سلمان وأبوذر والمقداد . قال الراوي : فقلت : فعمار قال : كان جاض جيزةً ثم رجع ، ثم إن أردت الذي لم يشك ، ولم يدخله شيء ، فالمقداد ، فأما سلمان فإنه عرض في قلبه أن عند أمير المؤمنين (عليه السلام) اسم الله الأعظم لو تكلم به لأخذتهم الأرض وهو هكذا ، وأما أبوذر فأمره أمير المؤمنين بالسكوت ، ولم يأخذه في الله لومة لائم ، فأبى إلَّا أن يتكلم ، « جاض » أي عدل عن الحق ومال .

و قال الجوهري : (٢) « هيات » كلمة تبعيد ، والتاء مفتوحة مثل كيف وأصلها هاء ، وناس يكسرونها على كل حال ، بمنزلة نون التثنية ، وقد تبدل الهاء [الأولى] همزة فيقال : أيها ، مثل هراق وأراق . قال الكسائي : ومن كسر التاء وقف عليها بالهاء ، فقال : هيهاه ، ومن نصبها وقف بالتاء وإن شاء بالهاء .

٩ - ٥ : عن الحسين بن محمد ، عن المعلّى ، عن أجمد بن محمد بن عبد الله عن علي بن جعفر قال : سمعت أبا الحسن (عليه السلام) يقول : ليس كل من يقول بولايتنا مؤمناً ولكن جعلوا أنساً للمؤمنين . (٣)

١٠ - ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن يونس عمّن ذكره ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال : إن المؤمن ليسكن إلى المؤمن ، كما يسكن الظمآن إلى الماء البارد . (٤)

بيان : « إلى المؤمن » قيل « إلى » بمعنى « مع » ، وأقول : كأن فيه تضميناً ، وهذا تشبيه كامل للمعقول بالمحسوس ، فإن للظمآن اضطراباً في فراق الماء ، ويشتدُّ طلبه له ، فإذا وجده استقرَّ وسكن ، ويصير سبباً لحياته البدنيَّة فكذلك المؤمن يشتدُّ شوقه إلى المؤمن ، وتعطشه في لقائه ، فإذا وجده سكن

(١) رجال الكشي ص ١٦ .

(٢) الصحاح : ٢٢٥٨ .

(٣) الكافي ج ٢ : ٢٤٥ .

(٤) الكافي ج ٢ : ٢٤٧ .

ومال إليه ، ويحيى به حياة طيبة روحانية ، فانه يصير سبباً لقوة إيمانه ، وإزالة شكوكه وشبهاته وزوال وحشته .

وقيل : هذا السكون ينشأ من أمرين ، أحدهما الاتحاد في الجنسية للناسب في الطبيعة والروح كئامراً ، والمتجانسان يميل أحدهما إلى الآخر ، وكلما كان النسب والتجانس أكمل ، كان الميل أعظم ، كما روي أن الأرواح جنود مجتدة ما تعارف منها ائتلف ، وما تناكر منها اختلف ، و ثانيهما المحبة لأن المؤمنين لكمال صورته الظاهرة والباطنة بالعلم والايمان والأخلاق والأعمال محبوب القلوب وتلك الصورة قد تدرك بالبصر والبصيرة ، وقد تكون سبباً للمحبة والسكون باذن الله تعالى وبسبب العلاقة في الواقع ، وإن لم يعلم تفصيلها .

٩

(باب)

« اصناف الناس في الايمان »

* الايات *

التوبة : الأعراب أشد كفرةً ونفاقاً وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم * ومن الأعراب من يتخذ ما يفتق مغرماً ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم * ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما يفتق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا إنها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم (١) ،

الشعراء : ولونزلناه على بعض الأعجمين فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين (٢).

(١) البراءة ٩٧ - ٩٩ .

(٢) الشعراء : ١٩٨ .

محمد : وإن تتولّوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم (١) .

تفسير : « الأعراب أشدّ كفراً ونفاقاً » الأعراب سكّان البادية الذين لم يهاجروا إلى النبي ﷺ ، قال الراغب : العرب أولاد إسماعيل ، والأعراب جمعه في الأصل ، وصار ذلك إسماعياً لسكّان البادية ، قال تعالى : « قالت الأعراب آمنا » وقال : « الأعراب أشدّ كفراً ونفاقاً » انتهى (٢) .

وكونهم أشدّ كفراً ونفاقاً من أهل الحضر لتوحّشهم وقساوتهم وجفائهم ونشوههم في بعد من مشاهدة العلماء وسماع التنزيل ، « وأجدران لا يعلموا » أي أحقّ بأن لا يعلموا « حدود ما أنزل الله على رسوله » من الشرائع فرائضها وسننها وأحكامها « والله عليهم » يعلم حال كلّ أحد من أهل الوبر والمدر ، « حكيم » فيما يصيب به مسيئتهم ومحسنهم عقاباً وثواباً .

« ومن الأعراب من يتخذ » أي يعدّ « ما ينفق » أي يصرفه في سبيل الله ويتصدّق به ، « مغرمًا » أي غرامة وخسراناً إذ لا يحتسبه عند الله ، ولا يرجو عليه ثواباً وإنما ينفق رياء وتقية ، « ويتربص بكم الدوائر » أي ينتظر بكم صروف الزّمان وحوادث الأيام من الموت والقتل والمغلوبيّة ، فيرجع إلى دين المشركين ويتخلّص من الإِنفاق ، « عليهم دائرة السوء » اعتراض بالدعاء عليهم بنحو ما يتربصونه أو إخبار عن وقوع ما يتربصون عليهم « والله سميع » لما يقولون عند الإِنفاق وغيره « عليهم » بما يضمرون .

« قربات » أي سبب قربات ، « وصلوات الرّسول » أي وسبب دعواته ، لأنّه كان يدعو للمتصدّقين بالخير والبركة ، ويستغفر لهم « ألا إنّها قربة لهم » شهادة من الله لهم بصحّة معتقدهم ، وتصديق لرجائهم ، « سيدخلهم الله » وعدّ لهم باحاطة الرحمة عليهم « إنّ الله غفور رحيم » تقرير له ..

(١) القتال : ٣٨ .

(٢) المفردات : ٣٢٨ ، وفيه الاعراب ولد إسماعيل .

« ما كانوا به مؤمنين » (١) لفرط عنادهم واستنكافهم من اتباع العجم ، وما قيل : من أن المراد بالأعجمين البهائم ، فهو في غاية البعد .

« وإن تتولّوا » (٢) عطف على « وإن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم » (٣) وقال علي بن إبراهيم : يعني عن ولاية أمير المؤمنين عليه السلام .

« يستبدل قوماً غيركم » أي يقيم مكانكم قوماً آخرين ، وقال علي بن إبراهيم : يدخلهم في هذا الأمر ، « ثم لا يكونوا أمثالكم » قال : في معاداتكم وخلافكم وظلمكم لآل محمد عليه وعليهم السلام .

قال في المجمع : « و إن تتولّوا » : أي تعرضوا عن طاعته ، وعن أمر رسوله « يستبدل قوماً غيركم » أمثل وأطوع منكم ، « ثم لا يكونوا أمثالكم » بل يكونوا خيراً منكم ، وأطوع لله منكم .

وروى أبوهريرة أن ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ قالوا : يا رسول الله من هؤلاء الذين ذكر الله في كتابه؟ وكان سلمان إلى جنب رسول الله ف ضرب ﷺ يده على فخذه سلمان ، فقال : هذا وقومه ، والذي نفسي بيده ، لو كان الايمان منوطاً بالثريّة ، لنناوله رجال من فارس .

وروى أبو بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن تتولّوا يا معشر العرب ، يستبدل قوماً غيركم ، يعني الموالي ، وعن أبي عبد الله عليه السلام قال : قد والله أبدل بهم خيراً منهم الموالي (٤) .

٩- مع : عن ماجيلويه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن محمد بن هارون عن أبي يحيى الواسطي ، عن ذكره ، قال : قال رجل لأبي عبد الله عليه السلام : إن الناس يقولون من لم يكن عربياً صلباً ومولى صريحاً ، فهو سفلي ، فقال : وأي

(١) الشراء : ١٩٨ .

(٢) القتال : ٣٨ .

(٣) القتال : ٣٦ .

(٤) مجمع البيان ج ٩ ص ١٠٨ .

شيء المولى الصريح ؟ فقال له الرَّجُل : من ملك أبواه ، قال : ولم قالوا هذا ؟ قال : لقول رسول الله ﷺ : مولى القوم من أنفسهم ، فقال : سبحان الله أما بلغك أن رسول الله ﷺ قال : أنا مولى من لا مولى له ، أنا مولى كل مسلم ، عربيتها و عجميتها ، فمن والى رسول الله ﷺ ، أليس يكون من نفس رسول الله ؟

ثم قال : أيتهما أشرف ؟ من كان من نفس رسول الله ﷺ ، أو من كان من نفس أعرابي جلف بائل على عقبه ؟ ثم قال ﷺ : من دخل في الاسلام رغبة خير ممن دخل رهبة ، ودخل المنافقون رهبة ، والموالي دخلوا رغبة ، (١)

بيان : في القاموس : «الصلب» بالضم : الشديد ، والحسب ، والقوّة وقال : «الصريح» : الخالص من كل شيء ، وقال (٢) : «السفل والسفلة» بكسرهما نقيض العلو ، وقد سفل ككرم ، وعلم ، ونصر ، سفلاً وسفولاً وتسفل وسفل في خلقه وعلمه ككرم سفلاً ويضم وسفلاً ككتاب وفي الشيء سفولاً نزل من أعلاه إلى أسفله ، وسفلة الناس بالكسر كفرحة أسافلهم وغوغاؤهم .

«مولى القوم من أنفسهم» كأن غرضه ﷺ حثهم على إكرام مواليهم ومعتقيهم ، ورعايتهم وعدم الأضرار بشأنهم وتغييرهم بخسة نسبهم ، لأنهم في حكمهم في جميع الأمور ، كما فهمه بعض العامة ، قال في النهاية ، في حديث الزكاة مولى القوم منهم ، الظاهر من المذهب والمشهور أن موالي بني هاشم والمطلب لا يحرم عليهم أخذ الزكاة ، لانتفاء النسب الذي به حرم على بني هاشم والمطلب ، وفي مذهب الشافعي على وجه أنه يحرم على الموالي أخذها لهذا الحديث .

ووجه الجمع بين الحديث ، ونفي التحريم ، أنه إنما قال هذا القول تنزيها لهم وبعثاً على التشبه بسادتهم ، والاستئذان بسنتهم في اجتنب مال الصدقة التي هي أوساخ الناس .

(١) معاني الاخبار : ٤٠٥

(٢) القاموس ج ٣ : ٣٩٦ .

و أقول : غرض القائل أنه ليس غير العرب من نجباء الناس ، ولما قال رسول الله ﷺ : مولى القوم من أنفسهم فالمولى الصريح أيضاً ملحق بهم ، فحمل الرواية على الحقيقة والعموم ، وسائر الناس من أهل فارس وغيرهم من سقاط الناس وأراد لهم ، وليسوا من أكفاء العرب ، كما كان عمر لعنه الله يقوله .

و ذلك أنه سمع من النبي ﷺ أن أنصار علي وأهل بيته ﷺ يكونون من العجم ، ولذا حكم بقتل العجم جميعاً لما استولى على بلاد فارس ، فمنعه أمير المؤمنين عليه السلام عن ذلك ، وقال : قال رسول الله ﷺ : سنوا بهم سنة أهل الكتاب .

فصار أولادهم من أهل العراق وغيرهم من أصحاب أئمتنا صلوات الله عليهم وأنصارهم ومنحل أسرارهم ، ودونوا الأصول ، وانتشرببر كتبهم علوم أهل البيت صلوات الله عليهم في العالم .

و هذا الكلام الذي نقله الراوي عن المتعصبين من المخالفين ، الذين كانوا أعداء أهل البيت وشيعتهم ومواليهم ، كان مبنياً على ما ذكرنا ، فأجاب ﷺ متعجباً من كلامهم بأن النبي ﷺ وإن قال : مولى القوم من أنفسهم ، قال أيضاً : أنا مولى من لامولى له ، فالعجم كلهم رسول الله مولاهم .

و أيضاً له صلى الله عليه وآله و آله و لاء كل مسلم من العرب والعجم ، أي هو أولى بأموالهم و ناصرهم ، ومعينهم في الدنيا والآخرة ، و إن ماتوا ولا وارث لهم فهو وارثهم ، وعليه نفقتهم إن كانوا فقراء ، و يجب عليه قضاء ديونهم ، إن ماتوا ولا مال لهم ، من بيت مال المسلمين ، و كذلك بعده أوصيائه ﷺ مواليتهم بتلك المعاني ، كما قال رسول الله ﷺ باتفاق المخالف والمؤلف : من كنت مولا فعلي مولا .

ثم بين ﷺ أنهم أشرف من المواليتي الصريح ، الذي ذكره الراوي ، لأنه على مقتضى قوله إذا أعتق والدي رجل أعرابي جلف يبول على عقبه ، ولا يفسلها للشقاق الذي فيهما ، وكان ذلك عادتهم ، ولذا أمرهم رسول الله ﷺ بقتل رجله قبل الصلاة ، و قال : ويل للأعقاب من النار ، فتوهموا أن ذلك في الوضوء

كما ذكره الجزري^١ في النهاية . أو هو كناية عن عدم احترازهم عن البول ، فيصل إلى أرجلهم رشاشته ولا يغسلونها ، والأوّل أظهر ، فكان (١) هذا الرجل مولى صريحاً للعرب ، وهو عندهم أشرف من العجم ، مع أنّ العجم مولى رسول الله ﷺ ، بمقتضى الخبر الثاني ، فهو من نفس رسول الله ﷺ بمقتضى الخبر الأوّل ، فكيف لا يكون أشرف منه ومن مولاة ؟

ثمّ بيّن رحمه الله بوجه آخر أنّ العجم الذين كانوا في ذلك الزمان من شيعتهم وأصحابهم أفضل من العرب الذين يفتخرون هؤلاء بالانتساب بهم ، فإنّ «الموالي» أي أولاد فارس دخلوا في الاسلام رغبة ، وهم كانوا منافقين أظهروا الاسلام خوفاً ورهبة ، فقوله : «فمن وإلى رسول الله ﷺ» أي دخل في الاسلام ولا مولى له وصار رسول الله مولاة ، و «الجلف» في أكثر النسخ بالجيم ، في القاموس : الجلف بالكسر : الرجل الجاني ، وفي النهاية : الجلف : الأحمق ، وفي بعض النسخ بالخاء المفتوحة واللام الساكنة ، وهو الرديء من كل شيء .

٢ - مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن سلمة بن الخطاب ، عن عليّ بن عبد الله الأشعث عن الدّهقان ، عن أحمد بن زيد ، عن عليّ بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر رحمه الله قال : إنّما شيعتنا المعادن والأشراف ، وأهل البيوتات ومن مولده طيب ، قال عليّ بن جعفر : فسألته عن تفسير ذلك فقال : المعادن من قریش والأشراف من العرب وأهل البيوتات من الموالى ومن مولده طيب من أهل السواد (٢) . بيان : «أهل السواد» أهل العراق ، لأنّ أصلهم كانوا من العجم ، ثمّ اختلط العرب بهم بعد بناء الكوفة ، فلا يحدّون من العرب ولا من العجم ، قال في المصباح : العرب تسمي الأخضر الأسود ، لأنّه يرى كذلك على بُعد ، ومنه سواد العراق لغضرة أشجاره وزروعه .

٣ - ع : القطّان ، عن السكّريّ ، عن الجوهري ، عن ابن عمارة ، عن أبيه قال : سمعت الصادق جعفر بن عبد الله يقول : المؤمن علويّ ، لأنّه علا في المعرفة

(١) جواب قوله : «إذا أعتق» .

(٢) معاني الاخبار : ١٥٨ .

والمؤمن هاشميٌّ لأنَّه هشم الضلالة ، والمؤمن قرشيٌّ ، لأنَّه أقرُّ بالشَّيء المأخوذ عنَّا ، والمؤمن عجميٌّ ، لأنَّه استعجم عليه أبواب الشرِّ ، والمؤمن عربيٌّ لأنَّ نبيَّه صلى الله عليه وآله عربيٌّ ، وكتابه المنزل بلسان عربيٍّ مبين ، والمؤمن بنطيٌّ ، لأنَّه استنبط العلم ، والمؤمن مهاجريٌّ ، لأنَّه هجر السيئات ، والمؤمن أنصاريٌّ ، لأنَّه نصر الله ورسوله وأهل بيت رسول الله ، والمؤمن مجاهد ، لأنَّه يجاهد أعداء الله عزَّ وجلَّ في دولة الباطل بالتيقَّة ، و في دولة الحقِّ بالسيف (١) .

بيان : كأنَّ المقصود من هذه الرواية أنَّ مناط الشرف والفضل والكرامة الايمان والتقوى والعمل الصالح ، فإذا انضمت إليه سائر الجهات كانت أحسن وأشرف ، وإن افرقتا ، فصاحب الايمان والتقوى أشرف ، وبالكرامة أخرى . بل يمكن إثبات تلك الصفات له أيضاً ، لأنَّه متَّصف بما هو مناط الشرف فيها فالمؤمن علويٌّ لأنَّ فضل العلويِّ من جهة الانتساب إلى عليٍّ عليه السلام من جهة النسب وفضله عليه السلام من جهة كماله في الايمان والمعرفة . و العلم والعمل ، فمن انتسب إليه عليه السلام بهذه الجهات ، كان انتسابه الروحاني إليه أقوى من الانتساب الجسماني ، من جهة النسب فقط ، فهو علويٌّ لعلوِّه في المعرفة ، وانتسابه إليه من هذه الجهة .

و كذا الهاشميُّ لأنَّ شرافة الانتساب إلى هاشم إمَّا لشرفه ، أو لشرف الرسول صلى الله عليه وآله فإنَّ الانتساب إليه يستلزم قرابته ، فعلى الأقلِّ فضل هاشم من جهة كونه من أوصياء إبراهيم عليه السلام و كسره للضلالة والبدع أقوى من إطعامه و كسره للشر ، فالانتساب إليه من هذه الجهة أقوى ، والمؤمن منسوب إليه من تلك الجهة ، وأمَّا على الثاني فظاهر بتقريب مامرِّ في العلويِّ .

قال الفيروز آبادي (٢) : «الهم» كسر الشَّيء اليابس ، أو الأجوف ، أو كسر العظام ، والرأس خاصَّة ، أو الوجه والأف ، أو كلَّ شيء ، وهاشم أبو عبدالمطلب

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ١٥٢ .

(٢) القاموس ج ٢ ص ١٩٠ . وقدم نقله فيما سبق .

واسمه عمرو ، لأنه أوّل من ثرد الثريد وهشمه .

و هذا البيان بوجهه جاء في القرشي ، و قوله «لأنّه أقرّ بالشيء» لرعاية المناسبة اللفظيّة ، للبيان جهة الاشتقاق ، وإن أمكن حمله على الاشتقاق الكبير . قال في القاموس (١) : قرشه يقرشهُ و يقرشه : قطعه و جمعه من ههنا وههنا وضمّ بعضه إلى بعض ، ومنه قریش لتجمعهم إلى الحرم ، أولاً ثم كانوا يفتقرشون البياعات فيشترونها ، أولاًنّ النضربن كنانة اجتمع في ثوبه يوماً ، فقالوا : تقرش أولاًنّه جاء إلى قومه فقالوا كأنّه جمل قریش : أي شديد ، أو لأنّ قصياً كان يقال له : القرشي ، أولاًنّهم كانوا يفتشون الحاجّ فيسدّون خلّتها إلى أن قال : والنسبة قرشي و قرشي .

وقال : (٢) «العجم» بالضمّ وبالتحريك خلاف العرب ، والأعجم : من لا يفصح كالأعجمي ، والأخرس والعجمي من جنسه العجم وإن أفصح ، وأعجم فلان الكلام : ذهب به إلى العجمة ، واستعجم : سكت ، والقراءة : لم يقدر عليها لغلبة النعاس .

وفي النهاية : كل من لا يقدر على الكلام ، فهو أعجم ومستعجم ، ومنه الحديث فإذا قام أحدكم من الليل فاستعجم القرآن على لسانه ، أي ارتج عليه فلم يقدر أن يقرء ، كأنّه صار عجمة انتهى .

والحاصل : أنّه لا يهتدي إلى الشرّ ، ولا يأتي منه إلاّ الخير ، فهو على بناء المجهول ، ويحتمل المعلوم ، وسيأتي الكلام في النبطي ، وسائر الفقرات ظاهرة ممّا مرّ . ويحتمل أن يكون المعنى أن المؤمن لشرفه وكماله يمكن أن يطلق عليه كلّ من هذه الألفاظ بوجه حسن ، وإن كان قريباً ممّا مرّ ، أو المعنى أنّه من أيّ هذه الأصناف كان ، فاطلاقه عليه بوجه حسن يتضمّن مدحاً عظيماً ، والأوّل أظهر .

٤ - فس : «ولو نزّلناه على بعض الأعجمين فقرأه ما كانوا به مؤمنين» (٣)

(١) المصدر ج ٢ : ٢٨٣ و ٢٨٤ .

(٢) المصدر ج ٤ : ١٤٧ .

(٣) الضراء : ١٩٨ .

قال الصادق عليه السلام : لو نزل القرآن على العجم ، ما آمنت به العرب ، وقد نزل على العرب ، فأمنت به العجم . فهذه فضيلة العجم .

٥ - فس : عن محمد الحميري ، عن أبيه ، عن السندي بن محمد ، عن يونس بن يعقوب ، عن يعقوب بن قيس ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا ابن قيس « وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم » (١) عن أبناء الموالي المعتقين .

٦ - ب : عن ابن طريف ، عن ابن علوان ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لو كان العلم منوطا بالثريا لتناولته رجال من فارس (٢)

٧ - ب : بهذا الاسناد ، قال : قال النبي ﷺ في فارس : ضربتموهم على تنزيله ولا تنقضي الدنيا حتى يضربوكم على تأويله . (٣)

٨ - ع : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن هاشم ، عن عبد الله بن حماد ، عن شريك ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا تسبوا قريشا ، ولا تبغضوا العرب ، ولا تذلوا الموالي ، ولا تماكنوا الخوز ، ولا تزوجوا إليهم ، فإن لهم عرقا يدعوهم إلى غير الوفاء (٤) .

بيان : « الموالي » المعتقون وأبناؤهم ، ومن لحق بقبيلة وليس منهم ، وكان المراد في الأخبار العجم ، فإن أولاد الفرس غلب العرب على آبائهم ، فكانت لهم معتقوهم ، أو أنهم لا يمانهم لحقوا بأئمتهم ، فصاروا موالي العرب ، وفي القاموس (٥) « الخوز » بالضم : جيل من الناس ، واسم لجميع بلاد خوزستان .

٩ - ع : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن عاصم ، عن أبي بكر الحضرمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن الرجل يفترى على الرجل

(١) القتال : ٣٨ .

(٢) قرب الاسناد : ٥٢ ط حجرى .

(٣) قرب الاسناد ص ٥٢

(٤) علل الضرائع ج ٢ : ٧٩ .

(٥) القاموس ج ٢ : ١٧٥ .

من جاهليّة العرب ؟ قال : يضرب حدًّا ، قلت حدًّا ؟ قال : نعم ، إن (١) يدخل على رسول الله ﷺ (٢)

بيان : كأنه محمول على ما إذا سرى شينه إليه ﷺ ، كأجداده وجدّاته أو أقاربه القريبة ، كما يومئ إليه قوله : « إنّه يدخل » أي عيبه وعاره ، أو هو من الدخّل بمعنى العيب ، ولو كان « إن يدخل » كما في بعض النسخ ، كان ما ذكرنا أظهر .

١٠ - ع : عن ابن المتوكل ، عن السعدآبادي ، عن البرقي ، عن عبد العظيم الحسني ، عن حرب ، عن شيخ من بني أسد يقال له عمرو ، عن ذريح عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أصاب بعيراً لنا علة ، ونحن في ماء لبني سليم ، فقال الغلام لأبي عبد الله عليه السلام : يا مولاي أنحره ؟ قال : لا تلبث فلماً سرنا أربعة أميال ، قال : يا غلام انزل فانحره ، ولأن تأكله السباع أحب إليّ من أن تأكله الأعراب . (٣)

١١ - مع : عن أبيه ، عن محمد بن أبي القاسم ماجيلويه ، عن محمد بن علي الكوفي ، عن محمد بن سنان ، عن حنان بن سدير ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سعد رسول الله ﷺ المنبر يوم فتح مكّة ، ثم قال : أيّها الناس إن الله تبارك وتعالى قد ذهب عنكم بنحوه الجاهليّة و تفاخرها بآبائهم ، ألا إنكم من آدم وآدم من طين ، وخير عباد الله عنده أتقاهم ، إن العربيّة ليست بأب والد ، ولكنها لسان ناطق ، فمن قصر به عمله (٤) فلم يبلغه رضوان الله حسيبه ، ألا إن كلّ دم كان في الجاهليّة أو إحنة ، فهو تحت قدميّه هاتين إلى يوم القيامة . (٥)

بيان : « إن العربيّة » إلخ أي العربيّة الممدوحة إنّما هي باللسان ، بأن

(١) انه يدخل ، خ ل .

(٢) علل الشرائع ج ٢ ص ٧٩ .

(٣) علل الشرائع ج ٢ : ٢٨٦ .

(٤) علمه ولم يبيلنه خ ل .

(٥) معاني الاخبار : ٢٠٧ .

يقرّ بالحقّ ، ويلحق بالرسول وأهل بيته ، وإن كان من العجم لا يكون آباؤه من العرب ثم بيّن عليه السلام أنّ الحسب لا ينفع بدون العمل ، « تحت قدمي » أي أبطلته لا يطلب به في الإسلام .

١٢ - مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن سلمة بن الخطاب ، عن الحسن بن يوسف عن صالح بن عقبة ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : قال : الناس [ثلاثة] عربيّ ومولى ، وعِلج ، فأما العرب فنحن ، وأما المولى فمن والانا ، وأما العِلج فمن تبرأ منا وناصبنا . (١)

بيان : في النهاية : « العِلج » الرجل من كفار العجم وغيرهم .

١٣ - مع : بالاسناد المتقدم عن الحسن بن يوسف ، عن عثمان بن جبلة ، عن ضريس بن عبد الملك ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : نحن قريش ، وشيعتنا العرب ، وعدوّنّا العجم . (٢)

بيان : « وشيعتنا العرب » أي العرب الممدوح من كان من شيعتنا ، وإن كان عجمياً ، والعجم المذموم من كان عدوّنّا ، وإن كان عرباً .

١٤ - مع : بالاسناد المتقدم ، عن سلمة ، عن عمرو بن سعيد بن خثيم ، عن أخيه معمر ، عن محمد بن عليّ عليه السلام قال : نحن العرب ، وشيعتنا منّا ، سائر الناس همج أو هيج ، قال : قلت : وما الهمج ؟ قال : الذُّباب ، فقلت : وما الهيج ؟ قال : البق . (٣)

بيان : في القاموس : « الهمج » محرّكة ذباب صغير كالبعوض يسقط على وجوه الغنم ، والحمير ، و « الهيج » بهذا المعنى لم أجده في كتب اللّغة قال في القاموس : « الهيج » محرّكة كالورم في ضرع الناقة .

١٥ - مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن عليّ بن الحكم ، عن

(١) معاني الاخبار : ٤٠٣

(٢) المصدر : ٤٠٣ .

(٣) المصدر : ٤٠٤ .

داود بن الحصين ، عن يعقوب بن شعيب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : ما يزال الرجل ممَّن ينتحل أمرنا ، يقول لمن من الله عليه بالاسلام : يا نبطي ، قال فقال : نحن أهل البيت والنبط ، من ذرية إبراهيم (١) ، إنما هما نبطان من النبط الماء والطين ، وليس بضارَّة في ذرِّيَّته شيء تقوموا استنبطوا العلم فنحن هم . (٢)

بيان : قال في المصباح : النبط جيل من الناس كانوا ينزلون سواد العراق ثمَّ استعمل في أخلاط الناس وعوامهم ، والجمع أنباط ، كسبب وأسباب الواحد نباطي ، بزيادة ألف والنون تضمُّ وتفتح ، قال الليث : ورجل نبطي ، ومنعه ابن الأعرابي واستنبط الحكم : استخرجه بالاجتهاد ، وأنبطته أنباطاً مثله ، وأصله من استنبط الحافر الماء وأنبطه أنباطاً : إذا استخرجه بعلمه .

و في النهاية : نبط الماء ينبط إذا نبع ، وأنبط الحفَّار بلغ الماء في البئر والاستنباط الاستخراج ، والنبط والنبيط : الماء يخرج من قعر البئر إذا احتفرت . وفي حديث عمر : تمعدوا ولا تستنبطوا ، أي تشبَّهوا بمعد ، ولا تشبَّهوا بالنبط النبط و النبيط : جيل معروف كانوا ينزلون بالبوايح بين العراقيين ، ومنه حديثه الآخر : لا تنبطوا في المدائن أي لا تشبَّهوا بالنبط في سكناها واتخاذ العقار والملك .

وحديث ابن عباس : نحن معاشر قریش من النبط من أهل كوثى (٣) ، قيل لأن إبراهيم الخليل صلوات الله عليه ولد بها ، وكان النبط سكَّانها . ومنه حديث عمرو بن معديكرب سأله عمر عن سعد فقال : أعرابي في حبوته نبطي في حبوته ، أراد أنه في جباية الخراج ، وعمارة الأرضين كالنبط حذقها ومهارة فيها لأنهم كانوا سكَّان العراق وأربابها .

(١) من ذرية آدم وإبراهيم إنما هما نبطيان من أنبط الماء والطين خ ل .

(٢) معاني الأخبار ص ٤٠٤ .

(٣) كوثى - بالضم - بلدة بالعراق قاله الفيروزآبادي .

وفي حديث الشعبي "أن رجلاً قال لآخر: يا نبطي، قال: لاحدٌ عليه، كلنا نبط، يريد الجوار والدار، دون الولادة.

وفي الصحاح: (١) في كلام أيوب بن القرية: أهل عمان عرب استنبطوا وأهل البحرين نبط استعربوا.

وفي القاموس: النبط محرّكة أوّل ما يظهر من ماء البئر وأنبط الحافراتهى إليها وغور المرء وجيل ينزلون بالبطايح بين العراقيين، كالنبيط والأنباط، وهو نبطي محرّكة، وتنبط تشبه بهم، أو تنسب إليهم، والكلام استخرجه، وكلّ ما أظهر بعد خفاء، فقد أنبط واستنبط مجهولين، واستنبط الفقيه: استخرج الفقه الباطن بفهمه واجتهاده (٢).

إذا عرفت هذا، فاعلم أن الخبر يحتمل وجهين:

أحدهما أن المراد أننا أهل البيت والنبط جميعاً من ذرية إبراهيم، إمّا على الحقيقة أو على التأويل، لأنّه عليه السلام كان يسكنهم في ديارهم، فلمهم أيضاً شرافة النسب، ثمّ يبيّن عليه السلام فضلهم من جهة اشتقاق اللفظ فقال: النبط له اشتقاقان:

أحدهما من استنباط الماء، و تعمير الأرض، وهذا لا يضرّهم إن لم يفعلوا مثل أفعالهم، فإنّ فعل الآباء لا يضرّ الأبناء، فهذا لا يصير سبباً لذمّهم كما يوهمه كلام عمر، وثانيهما: استنباط العلم والحكمة فنحن أنباط بهذا المعنى، وشيعتنا الذين يستنبطون منّا داخلون في ذلك، كما قال سبحانه: «ولعلمه الذين يستنبطونه منهم» (٣).

وثانيهما: أن يكون المعنى أننا أهل بيت النبي ﷺ وخلفاؤه، وبذلك لنا الفضيلة على سائر الخلق، وليس لغيرنا فضل على النبط، لأنّهم أيضاً من

(١) الصحاح: ١١٦٢.

(٢) القاموس ج ٢ ص ٣٨٧.

(٣) النساء: ٨٣.

ذرية إبراهيم .

ثم بين النبي ﷺ أن للنبطي بحسب الاشتقاق معنيين : أحدهما مستخرج الماء من الطين ، وهذا لا يضرهم في شرافة نسبهم ، و الآخر استنباط العلم فنحن هم فلا يكون النبطي شتماً لهم ، بل هو مدح لهم ، وعلى التقديرين ضمير ضارته عائد إلى إبراهيم ﷺ وكذا ضمير ذريته ، ويحتمل عودهما إلى النبطي ، وعوداً لا وإلى النبطي ، والثاني إلى إبراهيم ﷺ :

و في بعض النسخ من ذرية آدم وإبراهيم ، و لا يختلف المعنى ، ويحتمل أن يكون المراد بالنبط : من يقال له على وجه الذم نبطي ، : أي الذين أسلموا بعد الكفر والأسر ، و هم كانوا غالباً إما من قريش ، أو أهل الكتاب ، و هم من ذرية إبراهيم ﷺ ، ويحتمل الخبر وجوهاً أخرى ، تظهر مما ذكرنا للمتدبر .

١٥- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن أيوب بن نوح ، عن صفوان بن يحيى عن أخي دارم ، عن محمد بن مسلم ، قال : سمعت أبا جعفر ﷺ يقول : من ولد في الاسلام فهو عربي ، و من دخل فيه طوعاً أفضل ممن دخل فيه كرهاً ، و المولى هو الذي يؤخذ أسيراً من أرضه ويسلم ، فذلك المولى (١)

١٦- مع : عن ماجيلويه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن سهل ، عن ابن يزيد ، عن ابن عبد ربته بن نافع ، عن الحباب بن موسى ، عن أبي جعفر ﷺ قال : من ولد في الاسلام حرراً ، فهو عربي ، و من كان له عهد ، فخفر في عهده فهو مولى رسول الله ﷺ ، و من دخل في الاسلام طوعاً ، فهو مهاجر (٢) .

بيان : « فهو عربي » أي في حقيقته الشرعية ، أو في حكم وجوب الإكرام والاحترام ، و من كان له عهد ، أي ذمة وأمان من مسلم ، « فهو مولى رسول الله » فإنه حكم بوجوب إمضاء عهده وأمانه ، فإذا خفر في عهده ونقض أمانه ، فقد نقض عهد مولى رسول الله .

(١) معاني الاخبار : ٤٠٤ .

(٢) معاني الاخبار : ٤٠٥ .

في القاموس : خفره وبه وعليه يخفر ويخفر خفراً : أجاره ، ومنعه ، وآمنه وخفر به خفراً ، وخفوراً : نقض عهده ، وغدره ، كأخفره (١) ، وقال : المولى : العبد ، والمعتق ، والمعتنق ، والجار ، والحليف ، والمنعم ، والمنعم عليه ، «فهو مهاجر» أي في حكمه في الأجر ، والحرمة .

١٧ - ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن سلمة بن الخطاب ، عن الحسين بن يوسف عن صالح بن عقبة ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : الناس ثلاثة : عربي ، ومولى وعيلج ، فأما العرب فنحن ، وأما الموالي فمن والانا ، وأما العيلج فمن تبرأ منا و ناصبنا (٢) .

١٨ - مع : روي أن الصادق عليه السلام قال : من ولد في الإسلام فهو عربي ، ومن دخل فيه بعد ما كبر فهو مهاجر ، ومن سبي و أعتق فهو مولى ، ومولى القوم من أنفسهم (٣) .

١٩ - سن : عن إسماعيل بن مهران ، عن أبيه ، عن إسحاق بن جبر ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : جاءني ابن عمك ، كأنه أعرابي مجنون ، عليه إزار وطيلسان و نعلان في يده ، فقال لي : إن قوماً يقولون فيك ، فقلت : ألسن عربياً ؛ قال : بلى ، فقلت : إن العرب لا تبغض علياً ، ثم قلت له : لعلك ممن يكذب بالحوض أما والله لئن أبغضته ثم وردت عليه الحوض ، لتموتن عطشاً (٤) .

بيان : « يقولون فيك » : أي بالامامة ، أو أقوالاً .

٢٠ - شى : عن بعض أصحابه ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن هذه الآية : « فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزّة

(١) القاموس ج ٢ : ٢٢ .

(٢) الخصال ج ١ : ٦٠ .

(٣) معاني الاخبار : ٢٣٩ .

(٤) المعاشن : ٨٩ و ٩٠ .

على الكافرين» (١) قال : الموالى (٢) .

بيان : «الموالى» : المعجم .

٢١- كتاب الاستدراك : باسناده ، عن ابن عقدة ، باسناده ، عن يحيى بن

زكريا بن شيبان ، عن الحسن بن علي بن أبي حمزة ، عن سيف بن عميرة ، عن منصور بن حازم ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : نحن العرب ، وشبعتنا الموالى وسائر الناس همج .

١٠

(باب)

«(لزوم البيعة وكيفيتها وذم نكثها)»*

* الايات *

النحل : و أوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً إن الله يعلم ما تفعلون * ولا تكونوا كآلتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثاً تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة إنما يبلوكم الله به وليبينن لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون - إلى قوله تعالى - ولا تتخذوا أيمانكم دخلاً بينكم فترزقهم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم * ولا تشتروا بعهد الله ثمناً قليلاً إنما عند الله هو خير لكم إن كنتم تعلمون (٣) .

(١) المائدة : ٥٤ .

(٢) تفسير المباشى ج ١ : ٣٢٧ .

(٣) النحل : ٩١ - ٩٥ .

الفتح : «إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَ اللَّهَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَاثْمًا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِثْوَتُهُ أَجْرًا عَظِيمًا» (١) .

المتحنة : «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبَهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْنَهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» (٢)

❦ (تفسير) ❦

«وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ» قال الطبرسي (٣) - رحمه الله - قال ابن عباس : الوعد من العهد و قال المفسرون : العهد الذي يجب الوفاء به ، هو الذي يحسن فعله ، و عاهد الله ليفعلنه فإنه يصير واجباً عليه «ولا تنتقضوا الأيمان» هذا نهي منه سبحانه عن حث الأيمان وقوله «بعد تو كيدها» أي بعد عقدتها وإبرامها وتوثيقها باسم الله تعالى ، وقيل بعد تشديدها وتغليظها ، بالعزم والعقد على اليمين ، بخلاف لغو اليمين «وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً» أي حسيباً فيما عاهدتموه عليه وقيل كفيلاً بالوفاء «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ» من نقض العهد أو الوفاء به ، فإياكم أن تلقوه وقد نقضتم .

و هذه الآية نزلت في الذين بايعوا النبي ﷺ على الاسلام فقال سبحانه للمسلمين الذين بايعوه : لا يحملنكم قلة المسلمين وكثرة المشركين على نقض البيعة ، فإن الله حافظكم أي اثبتوا على ما عاهدتم عليه الرسول و أكدتموه بالأيمان انتهى .

«ولا تكونوا كآلتي نقضت غزلها» أي كالمرأة غزلت ثم نكثت غزلها «من بعد قوّة» أي من بعد إحكام و قتل «أنكاثاً» جمع نكث بالكسر و هو ما ينكث قتله

(١) الفتح : ١٠ .

(٢) المتحنة : ١٢ .

(٣) مجمع البيان ج ٦ : ٣٨٢

وروى علي بن إبراهيم (١) عن الباقر عليه السلام : التي نقضت غزلها امرأة من بني تيم ابن مرّة يقال لها ريطة بنت كعب بن سعد بن تيم بن لؤي بن غالب ، كانت حمقاء تغزل الشعر فإذا غزلته نقضته ثمّ عادت فغزلته ، فقال الله « كألتي نقضت غزلها ، الآية » .

قال : إنّ الله تعالى أمر بالوفاء ، ونهى عن نقض العهد ، ف ضرب لهم مثلاً . « تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم ، أي دغلاً وخيانة ، ومكرأ وخديعة ، وذلك لأنهم كانوا حين عهدهم يضمرون الخيانة » والناس يسكنون إلى عهدهم .

والدخّل : أن يكون الباطن خلاف الظاهر ، وأصله أن يدخل في الشيء . مالم يكن منه « أن تكون أمة هي أربى من أمة » يعني لا تنتقضوا العهد بسبب أن تكون جماعة وهم كفرة قريش أزيد عدداً وأوفر مالاً من أمة يعني جماعة المؤمنين « إنّما يبلوكم الله به ، أي إنّما يختبركم بكونكم أربى لينظر أتوفون بعهد الله أم تغتروا » بكثره قريش وقوتهم وثروتهم ، وقلة المؤمنين وضعفهم وفقيرهم « وليبين لكم يوم القيامة » وعيداً وتحذيراً من مخالفة الرسول عليه السلام .

« ولا تتخذوا » تصريح بالنهي عنه بعد التضمن تأكيذاً ومبالغة في قبح المنهي عنه « فنزل قدم » عن محبة الاسلام « بعد ثبوتها » عليها أي فتصلّوا عن الرشد بعد أن تكونوا على هدى ، يقال : زل قدم فلان في أمر كذا : إذا عدل عن الصواب ، والمراد أقدامهم ، و إنّما وحد و نكر ، للدلالة على أن زل قدم واحدة عظيم فكيف بأقدام كثيرة ، « و تذوقوا السوء » في الدنيا ، « بما صدقتم عن سبيل الله » أي بصدوركم أو بصدكم غيركم عنها لأنهم لو نقضوا العهد وارتدوا ، لا تتخذ نقضها سنة يستن بها ، « ولكم عذاب عظيم » في الآخرة .

و في الجوامع : عن الصادق عليه السلام أنه قال : نزلت في ولاية علي والبيعة له حين قال النبي عليه السلام : سلّموا على علي بأمر المؤمنين .

واقول : قد مرّ أن في قراءتهم عليهم السلام : أن تكون أئمة هي أزكى

من أئمتكم (١) .

«إنما يبايعون الله» (٢) لأنه المقصود بيعته «يدالله فوق أيديهم» يعني يدك التي فوق أيديهم في حال بيعتهم إياك ، إنما هي بمنزلة يدالله ، لأنهم في الحقيقة يبايعون الله عز وجل ببيعتك ، «و من نكث» أي نقض العهد ، «فانما ينكث على نفسه» أي لا يعود ضررنكته إلا عليه ، «ومن أوفى بما عاهد عليه الله» أي في مبايعته «فسيوّته أجراً عظيماً» هو الجنة .

«ولا يقتلن أولادهن» (٣) يريد البنات ، أو الأسقاط ، «ولا يأتين بهتان» في الجوامع : كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هذا ولدي منك ، كنّى بالبهتان المفترى بين يديها ورجليها عن الولد الذي تلصقه بزوجها كذباً ، لأن بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين ، وفرجها الذي تلده به بين الرجلين ، «ولا يعصينك في معروف» أي في حسنة تأمرهن بها «فبايعهن» بضمان الثواب على الوفاء بهذه الأشياء .

وفي المجمع (٤) : روى الزهري ، عن عائشة قالت : كان النبي ﷺ يبايع النساء بالكلام بهذه الآية «أن لا يشركن بالله شيئاً» وما مسّت يد رسول الله ﷺ كان إذا بايع النساء دعا بقدر ماء فغمس يده فيه ثم غمس أيديهن فيه ، وقيل : إنه كان يبايعهن من وراء الثوب عن الشعبي .

١- ن : بإسناده إلى الريّان بن شبیب أن المأمون لما أراد أن يأخذ البيعة لنفسه بأمر المؤمنين ، وللرضا عليه السلام بولاية العهد ، وللفضل بالوزارة ، أمر بثلاثة كراسي فنصبت لهم ، فلمّا قعدوا عليها أذن للناس فدخلوا يبايعون ، فكانوا يصفقون بأيامهم على أيمان الثلاثة من أعلى الإبهام إلى الخنصر ، ويخرجون ، حتّى

(١) راجع ج ٣٦ ص ٨١ و ١٤٨ من تاريخ أمير المؤمنين عليه السلام و تراء في

تفسير العياشي ج ٢ : ٢٦٨ .

(٢) الفتح : ١٠

(٣) الممتحنة : ١٢ .

(٤) مجمع البيان ج ٩ : ٢٧٦

بايع في آخر الناس فتى من الأنصار ، فصفق بيمينه من أعلى الخنصر إلى أعلى الإبهام ، فتبسم أبو الحسن عليه السلام فقال : كل من بايعنا بايع بفسخ البيعة غير هذا الفتى ، فإنه بايعنا بعقدها .

فقال المؤمنون : وما فسخ البيعة ؟ وما عقدها ؟ قال أبو الحسن عليه السلام : عقد البيعة هو من أعلى الخنصر إلى أعلى الإبهام ، وفسخها من أعلى الإبهام إلى أعلى الخنصر قال : فماج الناس في ذلك ، وأمر المؤمنون بإعادة الناس إلى البيعة على ما وصف أبو الحسن عليه السلام فقال الناس : كيف يستحق الإمامة من لا يعرف عقد البيعة ، إن من علم أولى بها ممن لا يعلم ، فحمله ذلك على ما فعله من سمه (١) .

٣- ل : عن القاسم بن محمد بن أحمد بن عبدويه ، عن الحسن بن علي بن نصر عن محمد بن عثمان بن كرامة ، عن عبيد الله بن موسى ، عن شبان ، عن الأعمش ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ثلاثة لا يكلمهم الله عز وجل ولا يزيكبيهم ، ولهم عذاب أليم (٢) :

رجل بايع إماماً لا يبايعه إلا لدنيا ، إن أعطاه [منها] ما يريد وفي له ، وإلا كف ، ورجل بايع رجلاً بسلة بعد العصر ، فحلف بالله عز وجل لقد أعطى بها كذا وكذا ، فصدقه وأخذها ، ولم يعط فيها ما قال ، ورجل على فضل ماء بالفلاة يمنع ابن السبيل (٣) .

بيان : « لا يكلمهم الله » أي بما يسرهم أو بشيء أصلاً ، فإن الملائكة يسألونهم ، أو هو كناية عن سخطه سبحانه عليهم ، « ولا يزيكبيهم » أي لا يثني عليهم أو لا يقبل منهم عملاً ، أو لا يظهرهم ممّا يوجب العذاب ، بالغو والمغفرة .

٣- سن : عن عبد الله بن علي العمري ، عن علي بن الحسن ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه عليه السلام قال : ثلاث موبقات : نكث الصفة ، وترك السنة ، وفراق

(١) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢٣٨ . الباب ٥٩

(٢) اقتباس من قوله تعالى في البقرة : ١٧٤

(٣) الغصال ج ١ : ٥٣

الجماعة (١) .

٣- الدرة الباهرة : قال الرضا عليه السلام : لا يعدم المرء دائرة السوء مع نكث الصفة .

بيان : قال الراغب : الدائرة في المكروه ، كما يقال : دولة في المحبوب ، قال تعالى : « نخشى أن تصيبنا دائرة » (٢) وقوله « يتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء » (٣) أي محيط به السوء إحاطة الدائرة ، فلا سبيل لهم إلى الانفكاك منه بوجه (٤) . و قال الجوهري : صفقت له بالبيع و البيعة صفقاً : أي ضربت بيدي على يده ، وتصافق القوم عند البيعة (٥) .

٥- شا : في بيعة الناس للرضا عليه السلام عند المأمون في حديث طويل ذكر فيه أنه جلس المأمون و وضع للرضا عليه السلام وسادتين عظيمتين ، و أجلس الرضا عليه السلام عليهما في الخضرة وعليه عمامة وسيف ، ثم أمر ابنه العباس أن يبايع له في أوّل الناس فرفع الرضا يده فتلقى بها وجهه ، و بطنها وجوههم ، فقال له المأمون : أبسط يدك للبيعة ، فقال الرضا : إن رسول الله صلى الله عليه وآله هكذا كان يبايع ، فبايعه الناس و يده فوق أيديهم (٦) .

٦- ل : بإسناده عن جابر الجعفي ، عن الباقر عليه السلام في حديث طويل يذكر فيه أحكام النساء ، قال : ولا تبائع إلا من وراء الثياب (٧) .

٧- ثو : بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام قال : إن في

(١) المحاسن : ٩٤ .

(٢) المائدة : ٥٢ .

(٣) براءة : ٩٨ .

(٤) المفردات في غريب القرآن : ١٧٤ .

(٥) الصحاح : ١٠٥٧ .

(٦) الارشاد : ٢٩١ .

(٧) الخصال ج ٢ : ١٤١ .

النار لمدينة يقال لها الحصينة ، أفلا تسألوني ما فيها ؟ فقيل له : وما فيها يا أمير المؤمنين ؟ قال : فيها أيدي الناكثين (١) .

٨- ك : عن علي ، عن أبيه ، عن البرزطي ، عن أبان ؛ عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما فتح رسول الله ﷺ مكة بايع الرجال ، ثم جاءته النساء يبايعنه فأنزل الله عز وجل : « يا أيها النبي ، إذا جاءك المؤمنات يبايعنك - إلى قوله - : « فان الله غفور رحيم » (٢) .

قالت هند : أمّا الولد فقد ربّينا صفاراً وقتلنهم كباراً ، وقالت أم حكيم بنت الحارث بن هشام وكانت عند عكرمة بن أبي جهل : يا رسول الله ماذلك المعروف الذي أمرنا الله أن لا نعصيك فيه ؟ قال : لا تلطن خدّاً ولا تخمشن وجهاً ، ولا تتقن شعراً ، ولا تشققن جبياً ، ولا تسودن ثوباً ، ولا تدعين بويل ، فبايعن رسول الله صلى الله عليه وآله على هذا ، فقالت : يا رسول الله كيف نبايعك ؟ قال : إنني لا أضافح النساء فدعا بقدر من ماء ، فأدخل يده ثم أخرجها فقال : أدخلن أيديكن في هذا الماء فهي البيعة (٣) .

٩- ك : باسناده عن المفضل قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام كيف ماسح رسول الله ﷺ النساء حين بايعهن ؟ قال : دعا بمركنه ، الذي كان يتوضأ فيه فصب فيه ماء ، ثم غمس يده ، فكلما بايع واحدة منهن ، قال : اغمسي يدك ، فتغمس كما غمس رسول الله ﷺ فكان هذا مماسحته إياهن (٤) .

بيان : المركن كمنبر : الإجمانة .

١٠- ك : باسناده عن سعدان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أتدري كيف

(١) ثواب الاعمال : ٢٢٧

(٢) الممتحنة : ١٣ .

(٣) الكافي ج ٥ ص ٥٢٧

(٤) الكافي ج ٥ ص ٥٢٦

بايع رسول الله ﷺ النساء ؟ قلت : الله أعلم ، وابن رسوله أعلم ، قال : جمعهم^١ حوله ، ثم دعا بتور بُرام فصب فيه ماء نضوحاً ، ثم غمس يده فيه ، ثم قال : اسمعن يا هؤلاء ! اُبايعكن على أن لا تشركن بالله شيئاً ، وتسرقن ولا تزنين ، ولا تقتلن أولادكن ، ولا تأتين بهتاناً تغترينه بين أيديكن وأرجلكن ، ولا تعصين بعولتكن في معروف ، أقررتن ؟ قلن : نعم ، فأخرج يده من التور ، ثم قال لهن : اغمسن أيديكن ، ففعلن ، فكانت يد رسول الله ﷺ الطاهرة أطيب من أن يمس بها كف^٢ أنثى ليست له بمحرم (١) .

بيان : في النهاية : التور : إناء من صفر أو حجارة كالاجانة ، وقد يتوضأ منه ، وقال : البرمة بالضم : القدر مطلقاً ، وجمعها برام ، وهي في الأصل المتخذة من الحجر المعروف بالحجاز واليمن ، والنضوح كصبور : طيب .
اقول : قد مر تفسير الآيات وسائر الأخبار في النكث وكيفية البيعة في باب فتح مكة (٢) ، وأبواب نكث طلحة والزبير .

(١) الكافي ج ٥ ص ٢٥٦ .

(٢) راجع ج ٢١ ص ٩٥ - ٩٩ .

١١

(باب آخر)

(في أن المؤمن صنفان)

١- ٣٥ : عن محمد ، عن أحمد ، عن ابن سنان ، عن نصير أبي الحكم الخنعمي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المؤمن مؤمنان : فمؤمن صدق بعهد الله ، ووفى بشرطه ، و ذلك قوله عز وجل : « رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » (١) فذلك الذي لا تصيبه أهوال الدنيا ، ولا أهوال الآخرة ، و ذلك ممن يشفع ولا يشفع له ، و مؤمن كخامة الزرع ، تعوج أحياناً وتقوم أحياناً ، فذلك ممن يصيبه أهوال الدنيا و أهوال الآخرة ، و ذلك ممن يشفع له ، ولا يشفع (٢) .

بيان : قال الله سبحانه : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » قال البيضاوي : « من الثبات مع الرسول ، والمقاتلة لأعداء الدين ، من « صدقي » إذا قال لك الصدق فإن العاهد إذا وفى بعده فقد صدق ، « فمنهم من قضى نحبه » أي نذره بأن قاتل حتى استشهد ، كحمزة ، ومصعب بن عمير ، وأنس بن النضر ، و « النجب » النذر استعير للموت ، لأنه كمنذر لازم في رقبة كل حيوان ، و منهم من ينتظر أي الشهادة ، و ما بدّلوا ، العهد ولا غيروه « تبديلاً » أي شيئاً من التبديل .

وقال الطبرسي^١ رحمه الله : (١) « فمنهم من قضى نحبه » يعني حمزة بن عبد المطلب ، وجعفر بن أبي طالب ، « ومنهم من ينتظر » يعني علي بن أبي طالب عليه السلام . وروى في الخصال (٢) عن الباقر عليه السلام في حديث طويل قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لقد كنت عاهدت الله ورسوله أنا ، وعمتي حمزة ، وأخي جعفر ، وابن عمتي عبدة على أمر وفينا به الله تعالى ورسوله ، فتقدمني أصحابي ، وتخلّفت بعدهم لما أراد الله تعالى ، فأنزل الله فينا « من المؤمنين رجال » الآية حمزة ، وجعفر ، وعبدة ، وأنا والله المنتظر وما بدلت تبديلاً .

فاذا عرفت ذلك فاعلم أنه عليه السلام استدل بهذه الآية على أن المؤمنين صنفان لأنه تعالى قال : من المؤمنين رجال ، فصنف منهم مؤمن صدق بعهد الله ، قيل : الباء بمعنى « في » أي في عهد الله فقله : « صدق » كنصر بالتخفيف ففيه إشارة إلى أن في الآية أيضاً الباء مقدرة أي صدقوا بما عاهدوا الله عليه ، ويمكن أن يقرأ صدق بالتشديد بياناً لحاصل معنى الآية ، أي صدقوا بعهد الله وما وعدهم من الثواب ، وما اشترط في الثواب من الايمان والعمل الصالح ، والأول أظهر ، والمراد بالعهد أصول الدين من الاقرار بالتوحيد والنبوة والامامة والمعاد ، والوفاء بالشرط الاتيان بالمأمورات والاتقاء عن المنهيات ، وقيل أراد بالعهد الميثاق بقوله : « ألتست بربكم » وبالشرط قوله تعالى « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم » (٣) .

وأقول : يحتمل أن يكون المراد بهما مامراً في كتاب الامامة عنه عليه السلام حيث قال : إنكم لا تكونون صالحين حتى تعرفوا ، ولا تعرفون حتى تصدقوا ، ولا تصدقون حتى تسلموا أبواباً أربعة لا يصلح أولها إلا بآخرها ، ضل أصحاب الثلاثة ، و

(١) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٤٩ ، وفيه : قال ابن عباس . من قضى نحبه حمزة بن عبد المطلب ، ومن قتل معه ، وأنس بن نضر وأصحابه ، وروى الحاكم أبو القاسم الحسكاني بالاسناد عن عمرو بن ثابت ، عن أبي إسحاق عن علي عليه السلام قال : فينا نزلت رجال صدقوا ما عاهدوا الله ، فأنا والله المنتظر . وما بدلت تبديلاً . نعم ما نقله رحمه الله انما يوجد في تفسير القمي ص ٥٢٧ . (٢) الخصال ج ٢ : ٢١ . (٣) النساء : ٣١ .

تأهوا تيتهاً بعيداً ، إن الله تبارك وتعالى ، لا يقبل إلا العمل الصالح ، ولا يقبل الله إلا الوفاء بالشروط والعهود ، فمن وفى الله عز وجل بشرطه ، واستعمل ما وصف في عهده ، نال ما عنده ، واستعمل عهده .

إن الله تبارك وتعالى أخبر العباد بطريق الهدى ، وشرع لهم فيها المنار وأخبرهم كيف يسلكون فقال : « وإني لفقار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى (١) » ، وقال : « إنما يتقبل الله من المتقين (٢) » ، إلى آخر الخبر ، فالشروط والعهود هي التوبة ، والإيمان والأعمال الصالحة ، والاهتداء بالأئمة عليهم السلام .

« فذلك الذي لا تصيبه أهوال الدنيا ، ولا أهوال الآخرة » ، قيل : المراد بأهوال الدنيا : القحط والطاعون وأمثالهما في الحياة ، وما يراه عند الموت من سكراته وأهواله ، وأهوال الآخرة ما بعد الموت إلى دخول الجنة ، وقيل : المراد بأهوال الدنيا : الهموم من فوات نعيمها ، لأن الدنيا ونعيمها لم تخطر بباله ، فكيف الهموم من فواتها ، أو المراد أعم منها ومن عقوباتها ومكافئها ومصائبها ، لأنها عنده نعمة مرغوبة لا أهوال مكروهة ، أولاً لأنها لا تصيبه لأجل المعصية ، فلا ينافي إصابتها لرفع الدرجة ، ولا يخفى بعد تلك الوجوه .

والأظهر عندي أن المراد بأهوال الدنيا ارتكاب الذنوب والمعاصي ، لأنها عنده من أعظم المصائب والأهوال ، بقرينة ما سيأتي في الشق المقابل له ، ويحتمل أن يكون إطلاق الأهوال عليها على مجاز المشاكلة .

« وذلك ممن يشفع » على بناء المعلوم ، أي يشفع للمؤمنين من المذنبين « ولا يشفع له » على بناء المجهول ، أي إنه لا يحتاج إلى الشفاعة ، لأنه من المقررين الذين لا خوف عليهم ولا يحزنون ، وإنما الشفاعة لأهل المعاصي .
« كخامة الزرع » ، قال في النهاية : فيه مثل المؤمن مثل الخامة من الزرع تفيئها الرياح : هي الطاقة الغضة اللينة من الزرع ، وألفها منقلبة عن واو انتهى

وأشار عليه السلام إلى وجه الشبه بقوله: «يعوج أحياناً» والمراد باعوجاجه ميله إلى الباطل وهو متاع الدنيا ، والشهوات النفسانية ، وبقيامه : استقامته على طريق الحق ، و مخالفته للأهواء والوساوس الشيطانية ، «ولا يشفع» أي لا يؤذن له في الشفاعة .

٣-٣٥ : عن العدة ، عن سهل ، عن محمد بن عبد الله ، عن خالد القمي ، عن خضر بن عمرو ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : المؤمن مؤمنان : مؤمن وفى لله بشروطه التي اشترطها عليه ، فذلك مع النبيين والصدّيقين ، والشهداء ، و الصالحين ، وحسن أولئك رفيقاً ، وذلك ممن يشفع ، ولا يشفع له ، و ذلك ممن لا يصيبه أهوال الدنيا ولا أهوال الآخرة ، ومؤمن زلّت به قدم كخامة الزّرع كيفما كفته الريح انكفى ، و ذلك من تصيبه أهوال الدنيا و أهوال الآخرة ، و يشفع له وهو على خير (١) .

بيان : « خضر » بكسر الخاء وسكون الضاد ، أو بفتح الخاء و سكون الضاد صحّح بهما في القاموس وغيره . « وفى لله بشروطه » العهود داخلّة تحت الشروط هنا ، « فذلك مع النبيين » إشارة إلى قوله تعالى « ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين و الشهداء و الصالحين وحسن أولئك رفيقاً (٢) » ، وهذا مبنيّ على ما ورد في الأخبار الكثيرة أن الصدّيقين و الشهداء و الصالحين هم الأئمة عليهم السلام ، والمراد بالمؤمن في المقسم هنا غيرهم من المؤمنين ، وقدمر عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال بعد قراءة هذه الآية : فمنا النبيّ ومنا الصدّيق ، و الشهداء و الصالحون .

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم (٣) : قال : النبيّين : رسول الله ، و الصدّيقين عليّ ، و الشهداء : الحسن والحسين ، و الصالحين : الأئمة . وحسن أولئك رفيقاً : القائم من آل محمد صلوات الله عليهم .

(١) الكافي ج ٢ : ٢٤٨ .

(٢) النساء : ٦٩ .

(٣) تفسير القمي ص ١٣١ .

فلايحتاج إلى ما قيل : إن الظاهر أنه كان من النبيين ، لأن الصنف الأول
 إما نبي ، أو صدّيق ، أو شهيد ، أو صالح ، و الصنف الثاني : يكون مع هؤلاء
 بشفاعتهم ، زلت به قدم ، كأن الباء للتعدية ، أي أزلته قدم وإقدام على المعصية
 وقيل : الباء للسببية أي زلت بسببه قدمه ، أي فعله عمدا من غير نسيان وإكراه
 و«كيفما» مركّب من «كيف» للشرط نحو كيف تصنع أصنع ، و«ما» زائدة
 للنأكيد .

وفي النهاية : يقال : كفأت الإناث ، وأكفأته : إذا كببته ، وإذا أملتته ، وفي
 القاموس : كفأه كمنعه : صرفه وكبّه وقلبه ، كأكفأه و اكتفأه ، وانكفأ : رجع
 و لونه تغيّر (١) .

٣- ٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن مهران ، عن يونس بن يعقوب
 عن أبي مرهم الأنصاري ، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال : قام رجل بالبصرة إلى أمير المؤمنين
 فقال : يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الإخوان ، فقال : الإخوان صنفان : إخوان
 الثقة ، وإخوان المكاشرة :

فأما إخوان الثقة : فهم الكفّ والجناح ، والأهل والمال ، فإذا كنت من
 أخيك على حدّ الثقة ، فابذل له مالك وبدنك ، وصاف من صافه ، وعاد من عاداه
 واكتم سرّه وعيبه ، وأظهر منه الحسن ، واعلم أيّها السائل أنهم أقلّ من الكبريت
 الأحمر .

وأما إخوان المكاشرة فإنّك تصيب لذّتك منهم ، فلا تقطعنّ ذلك منهم ، ولا
 تطلبنّ ما وراء ذلك من ضميرهم ، وابذل لهم ما بذلوا لك من طلاقة الوجه ، و
 حلاوة اللسان (٢) .

بيان : « الإخوان صنفان » المراد بالإخوان : إمّا مطلق المؤمنين ، فإنّ
 المؤمنين إخوة ، أو المؤمنين الذين يصاحبهم ويعاشرهم ، ويظهرون له المودّة والأخوة

أو الأعمى من المؤمنين وغيرهم إذا كانوا كذلك .

والمراد باخوان الثقة : أهل الصلاح والصدق والأمانة الذين يثق بهم ، و يعتمد عليهم في الدين ، وعدم النفاق ، وموافقة ظاهرهم لباطنهم ، وبأخوان المكاشرة الذين ليسوا بتلك المثابة ، ولكن يعاشرهم لرفع الوحشة ، أو للمصلحة و التقية فيجالسهم ويضاحكهم ، ولا يعتمد عليهم ، و لكن يتنفع بمحض تلك المصاحبة منهم لازالة الوحشة ودفع الضرر .

قال في النهاية : فيه إنا لنكشرفي وجوه أقوام ، الكشر : ظهور الأسنان في الضحك ، وكأشرفه : إذا ضحك في وجهه وبأسطه ، والاسم : الكشرة كالعشرة .
« فهم الكف » الحمل على المبالغة والتشبيه ، أي هم بمنزلة كفك في إعانتك وكف الأذى عنك ، فينبغي أن تراعيه وتحفظه كما تحفظ كفك .

قال في المصباح : قال الأزهري : الكف : الراحة مع الأصابع ، سميت بذلك لأنها تكف الأذى عن البدن ، وقال : جناح الطائر بمنزلة اليد للإنسان ، وفي القاموس : الجناح : اليد ، والعضد ، والابط ، والجانب ، و نفس الشيء ، و الكتف ، والناحية ، انتهى ، وأكثر المعاني مناسبة ، والعضد أظهر ، و الحمل كما سبق ، أي هم بمنزلة عضدك في إعانتك ، فراعهم كما تراعي عضدك ، وكذا الأهل والمال ، و يمكن أن يكون المراد بكونهم مالا أنهم أسباب لحصول المال عند الحاجة إليه .

« فإذا كنت من أخيك » أي بالنسبة إليه ، كقول النبي : أنت مني بمنزلة هارون من موسى ، « على حد الثقة » أي على مرتبة الثقة والاعتماد ، أو على أول حد من حدودها ، والثقة في الأخوة والديانة ، والاتصاف بصفات المؤمنين ، و كون باطنه موافقا لظاهره .

« فابذل له مالك و بدنك » بذل المال : هو أن يعطيه من ماله عند حاجته إليه سأل أم لم يسأل ، و بذل البدن : هو أن يخدمه و يدفع الأذى عنه قولاً و فعلاً و هما متفرعان على كونهم الكف والجناح ، والأهل والمال ، « و صاف من صافاه ،

أي أخلص الودَّ لمن أخلص له الودَّ ، قال في المصباح : صفا : خلس من الكدر و أصفيت الوداد أخلصته ، وفي القاموس : صافاه : صدقه الإخاء ، كأصفاه .
«و عاد من عاداه، أي في الدِّين ، أو الأعمَّ إذا كان الأخ محقاً ، و إنما أطلق لأنَّ المؤمن الكامل لا يكون إلاَّ محقاً ، ويؤيد هاتين الفقرتين ما روي عنه في النهج (١) : أنه قال : أعداؤك ثلاثة ، وأعداؤك ثلاثة ، فأعداؤك : صديقك ، وصديق صديقك ، وعدوُّ عدوك ، و أعداؤك : عدوك ، و عدوُّ صديقك ، و صديق عدوك .

«واكنتم سرّاً، أي ما أترك باخفائه ، أو تعلم أنَّ إظهاره يضرُّه ، «وعيبه» أي إن كان له عيب نادراً ، أو ما يعيبه الناس عليه و لم يكن قبيحاً واقعاً كالفقر والأمراض الخفية ، «و أظهر منه الحسن» بالتحريك أي ما هو حسن ممدوح عقلاً وشرعاً ، من الصفات والأخلاق والأعمال ، و يمكن أن يقرء بالضم .

«فإنك تصيب لذاتك منهم» أي تلذذ بحسن صحبتهم وموانستهم ، وتحصيل بعض المنافع الدنيوية منهم ، بل الإخروية أيضاً أحياناً بمذاكرتهم ومفاوضتهم فلا تقطن ذلك الحظَّ منهم بالاستيحاش عنهم ، و ترك مصاحبتهم ، فتسير وحيداً لنردة النوع الأوَّل ، كما قال عليه السلام في حديث آخر : زهدك في راغب إليك نقصان حظَّ ، و رغبتك في زاهد إليك ذلُّ نفس .

«ولا تطلبنَّ ما وراء ذلك من ضميرهم» أي ما يضررون في أنفسهم فلمعله يظهر لك منهم حسد وعداوة وتناق ، فتترك مصاحبتهم فيفوتك ذلك الحظُّ منهم ، أو يظهر لك منهم سوء عقيدة وفساد رأي فتضطرُّ إلى مفارقتهم لذلك .

أو المعنى : لا تتوقع منهم موافقة ضميرهم لك وحبهم الواقعي ، واكتف بالمعاشرة الظاهرة و إن علمت عدم موافقة قلبهم للسانهم ، كما يرشد إليه قوله عليه السلام : « و ابذل لهم ما يذلوا لك من طلاقة الوجه ، أي تهلله وإظهار فرحه برؤيتك وتبسمه .

في المصباح : رجل طلق الوجه : أي فرح ظاهر البشر ، و هو طليق الوجه
قال أبو زيد : متهلل بسام .

و في الحديث حثُّ على حسن المعاشرة والاكتفاء بظواهر أحوالهم ، وعدم
تجسس ما في بواطنهم ، فإنه أقرب إلى هدايتهم وإرشادهم إلى الحق ، و تعليم
الجهال و هداية أهل الضلال ، وأبعد من الضرر منهم والتفكر عنهم ، والأخبار في
حسن المعاشرة كثيرة ، لاسيما مع المدّعين للتشيع والإيمان ، والله المستعان .

١٢

(باب)

(شدة ابتلاء المؤمن وعلته)

*(و فضل البلاء) *

* الايات *

البقرة : أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم
مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله
ألا إن نصر الله قريب (١) .

آل عمران : لتبلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب
من قبلكم و من الذين أشركوا أذى كثيراً وإن تصبروا و تثقوا فإن ذلك من
عزم الأمور (٢) .

الانعام : ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم

(١) البقرة : ٢١٤ .

(٢) آل عمران : ١٨٨ .

يتضرعون ☞ فلولاً إذ جائهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم الشيطان ما كانوا يعملون ☞ فلمّا نسوا ما ذكّروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون (١) .

تفسير : «أم حسبتم» قال في المجمع : (٢) أي أظننتم و خلتُم أيّها المؤمنون «أن تدخلوا الجنة» ولمّا تمتحنوا و تبتلوا بمثل ما امتحن الذين مضوا من قبلكم به فتصبروا كما صبروا ، وهذا استدعاء إلى الصبر ، وبعده الوعد بالنصر .

ثم ذكر سبحانه ما أصاب أولئك فقال : «مستهم البأساء والضراء» والمس واللمس واحد ، والبأساء نقيض النعماء ، والضراء نقيض السراء ، وقيل : البأساء : القتل ، والضراء : الفقر ، «وزلزلوا» أي حرّكوا بأنواع البلايا ، وقيل : معناه هنا أزعجوا بالمخافة من العدو ، وذلك لفرط الحيرة .

«متى نصر الله» قيل : هذا استعجال للموعد كما يفعله الممتحن ، وإنّما قاله الرسول استبطاءً للنصر ، وقيل : إنّ معناه الدعاء لله بالنصر ولا يجوز أن يكون على جهة الاستبطاء لنصر الله ، لأنّ الرسول يعلم أنّ الله لا يؤخّره عن الوقت الذي توجبه الحكمة ، ثم أخبر الله أنّه ناصر لأوليائه ، فقال : «ألا إنّ نصر الله قريب» .

وقيل : إنّ هذا من كلامهم فإنهم قالوا عند الإياس : منى نصر الله ، ثم تفكّروا وعلموا أنّ الله منجز وعده ، فقالوا : ألا إنّ نصر الله قريب ، وقيل : إنّهُ ذكر كلام الرسول والمؤمنين جملةً وتفصيلاً : وقال المؤمنون منى نصر الله ، وقال الرسول : ألا إنّ نصر الله قريب انتهى .

واقول : روى في الخرائج عن زين العابدين ، عن آبائه عليهم السلام قال : فما تمدّون أعينكم ؟ لقد كان من قبلكم ممّن هو على ما أنتم عليه ، يؤخذ فتقطع يده ورجله ويصلب ثمّ تلا : «أم حسبتم أن تدخلوا الجنة» الآية .

(١) الانعام : ٤٤ - ٤٦ .

(٢) مجمع البيان ج ٢ ص ٣٠٨ ، وفيه : معناه : بل أظننم و خلتُم الخ .

وروى في الكافي : عن بكر بن محمد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقرأ «وزلزلوا ثم زلزلوا حتى يقول الرسول» .

و قال في المجمع (١) في قوله تعالى : « لتبْلُون » أي لتوقع عليكم المحن وتلحقكم الشدائد « في أموالكم » بنهابها و نقصانها « وفي أنفسكم » أيها المؤمنون بالقتل والمصائب ، وقيل : بفرض الجهاد وغيره « ولتسمعن » من الذين أوتوا الكتاب ، يعني اليهود والنصارى ، « ومن الذين أشر كوا » يعني كفار مكة وغيرهم « أذى » كثيراً من تكذيب النبي ﷺ ومن الكلام الذي يفهمهم « من عزم الأمور » أي مما بان رشده وصوابه ، و وجب على العاقل العزم عليه ، وقيل : أي من محكم الأمور .

و قال في قوله تعالى (٢) : « ولقد أرسلنا » أي رسلاً « إلى أمم من قبلك » فخالقوهم ، « فأخذناهم بالبأساء والضراء » يريد بالفقر والبؤس والأسقام والأوجاع عن ابن عباس « لعلمهم يتضرعون » معناه لكي يتضرعوا « فلولوا لإذجائهم بأسنا تضرعوا » معناه فهلا تضرعوا لإذجاءهم بأسنا ، « ولكن قست قلوبهم » فأقاموا على كفرهم ولم تنجع فيهم العظة « وزين لهم الشيطان » بالوسوسة والاغراء بالمعصية ، لما فيها من عاجل اللذة « ما كانوا يعملون » يعني أعمالهم .

« فلما نسوا ما ذكروا به » أي تركوا ما وعظوا به ، « ففتحنا عليهم أبواب كل شيء » أي كل نعمة وبركة من السماء والأرض ، والمعنى أنه تعالى امتحنهم بالشدائد لكي يتضرعوا ويتوبوا ، فلما تركوا ذلك فتح عليهم أبواب النعم ، والتوسعة في الرزق ليرغبوا بذلك في نعيم الآخرة « حتى إذا فرحوا بما أوتوا » من النعيم واشتغلوا بالتلذذ ، ولم يروه نعمة من الله حتى يشكروه « أخذناهم بغتة » أي مفاجأة من حيث لا يشعرون ، « فاذا هم مبلسون » أي آيسون من النجاة والرحمة .

وروي عن النبي ﷺ قال : إذا رأيت الله يعطي على المعاصي فذلك استدراج

(١) مجمع البيان ج ٢ ص ٥٥١ . والاية في آل عمران : ١٨٦ .

(٢) مجمع البيان ج ٤ : ٣٠١ . والاية في الانعام : ٤٤ .

منه ثم تلا هذه الآية ، و نحوه ماروي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال : يا ابن آدم إذا رأيت ربك يتابع عليك نعمه فاحذره انتهى (١) .

ويظهر من الايات أنّ البلايا والمصائب نعم من الله ، ليتعظوا ويتذكروا بها ويتركوا المعاصي ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام (٢) : ولوأنّ الناس حين تنزل بهم النقم ، و تنزل عنهم النعم ، فزعوا إلى ربهم بصدق من نيّاتهم ووله من قلوبهم لردّ عليهم كلّ شارد ، وأصلح لهم كلّ فاسد .

وتدلّ على أنّ تواتر النعم على العباد ، وعدم ابتلائهم بالبلايا استدراج منه سبحانه غالباً كما قال عليّ بن إبراهيم ، « لعلهم يتضرّعون » يعني كي يتضرّعوا فلمّا لم يتضرّعوا فتح الله عليهم الدّنيا وأغناهم لفعلمهم الرديّ « فاذا هم مبلسون » أي آيسون وذلك قول الله في مناجاته لموسى عليه السلام .

حدثني أبي ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود ، عن حفص بن غياث عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان في مناجاة الله تعالى لموسى : يا موسى إذا رأيت الفقر مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين ، وإذا رأيت الغنى مقبلاً فقل ذنب عجلت عقوبته ، فما فتح الله على أحد في هذه الدّنيا إلّا بذنب لينسيه ذلك الذنب فلا يتوب فيكون إقبال الدّنيا عليه عقوبة لذنوبه (١) .

و روى الكشي (٢) والعياشي باسنادهما ، عن أبي الحسن صاحب العسكر عليه السلام أنّ قبراً مولى أمير المؤمنين عليه السلام ادّخل على الحجّاج فقال : ما الذي كنت تلي من عليّ بن أبي طالب ؟ قال : كنت أوضّيه ، فقال له : ما كان يقول إذا فرغ من وضوئه ؟ فقال : كان يتلو هذه الآية « فليمتا نسوا ما ذكروا به » إلى قوله :

(١) مجمع البيان ج ٤ : ٣٠٢ .

(٢) نهج البلاغة ج ١ : ٣٥٣ تحت الرقم ١٧٦ من الخطب

(٣) أخرجه الديلمى فى ارشاد القلوب : ٢١٩ ، الباب ٤٨ ، وتراه فى الكافى ج ٢

ص ٢٦٣ . راجع تفسير القمى ذيل هذه الآية .

(٤) رجال الكشى : ٧٠ .

«فأذا هم مبلسون فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين» (١) فقال
الحجاج : أظنّه كان يتأوّل عليه ؛ قال : نعم (٢) .

١- كتاب صفات الشيعة للصدوق رحمه الله بأسناده ، عن أبي عبد الله عليه السلام
قال : البرص شبه اللعنة ، لا يكون فينا ، ولا في ذرّيتنا ، ولا في شيعتنا .

و بأسناده عن معاوية بن عمار قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن لم يؤمن
المؤمن من البلايا في الدنيا ، ولكن آمنه من العمى في الآخرة ومن الشقاء يعني
عمى البصر (٣) .

٢- نوادر الراوندي : بأسناده ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الإسلام بدا غريباً وسيعود غريباً كما بدا ، فطوبى للغرباء
فقيل : ومن هم يا رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ قال : الذين يصلحون إذا فسد الناس ، إنّه
لا وحشة ولا غربة على مؤمن ، وامن مؤمن يموت في غربته إلا بكت عليه الملائكة
رحمة له ، حيث قلت بواكيه ، وفسح له في قبره بنور يتلأل من حيث دفن إلى
مسقط رأسه .

٣ - كا : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم ، عن
أبي عبد الله عليه السلام قال : إن أشدّ الناس بلاء الأنبياء ثمّ الذين يلونهم ثمّ الأمثل
فالأمثل (٤) .

بيان : «أشدّ الناس بلاء» قيل : المراد بالناس هنا الكمّل من الأنبياء
والأوصياء والأولياء ، فإنهم الناس حقيقةً وسائر الناس نسناً ، كما ورد في الأخبار
والبلاء : ما يختبر ويمتحن به من خير أو شرّ ، وأكثر ما يأتي مطلقاً الشرّ ، وما أريد
به الخير يأتي مقيداً كما قال تعالى . «بلاء حسناً» (٥) وأصله : المحنة .

(١) الانعام : ٤٥ .

(٢) تفسير العياشي ج ١ : ٣٥٩ .

(٣) صفات الشيعة : ١٨٠ .

(٤) الاثقال : ١٧ .

(٥) الكافي ج ٢ : ٢٥٢ .

والله تعالى يبتلي عبده بالصنع الجميل ليمتحن شكره ، وبما يكره ليمتحن صبره ، يقال : بلاء الله بخير أو شرّ يبلوه بلواً ، و أبلاه إبلاءً ، و ابتلاه ابتلاءً بمعنى امتحنه ، والاسم : البلاء مثل سلام ، والبلوى والبلية مثله ..

و قال في النهاية : فيه أشدّ الناس بلاء الأنبياء ثمّ الأئمّة فلا مثل : أي الأشرف فالأشرف ، والأعلى فالأعلى في الرتبة والمنزلة ، ثمّ يقال : هذا أمثل من هذا أي أفضل وأدنى إلى الخير ، و أمائل الناس : خيارهم انتهى .

«ثمّ الذين يلونهم» أي يقربون منهم ويكونون بعدهم ، في المصباح : الولي مثل فلس : القرب ، وفي الفعل لفتان أكثرهما وليه يليه بكسرتين ، و الثانية من باب وعد وهي قليلة الاستعمال ، وجلست ممّا يليه أي يقاربه ، وقيل : الولي : حصول الثاني بعد الأوّل من غير فصل انتهى والمراد بهم الأصياء عليه السلام .

٤- ك : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن معاوية ابن عمّار ، عن ناجية قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : إن المغيرة يقول : إن المؤمن لا يبتلى بالجذام ولا بالبرص ، ولا بكذا ولا بكذا ، فقال : إن كان لغافلاً عن صاحب ياسين إنّه كان مكنعاً ثمّ ردّ أصابعه ، فقال : كأنني أنظر إلى تكنيعه ، أتاهم فأنذرهم ، ثمّ عاد إليهم من الغد فقتلوه ، ثمّ قال : إن المؤمن يبتلى بكلّ بليّة ويموت بكلّ مينة ، إلّا أنّه لا يقتل نفسه (١) .

بيان : المغيرة : هو المغيرة بن سعيد ، وقد ذكر الكشي (٢) أحاديث كثيرة في لعنه ، وقال العلامة قدّس سرّه : إنّه كان يدعو إلى محمد بن عبد الله بن الحسن وقال رحمه الله في مناهج اليقين : القائلون بامامة الباقر عليه السلام اختلفوا بعد موته فالامامية ساقوها إلى ولده الصادق عليه السلام ، ومنهم من قال : إنّه لم يموت ، ومنهم من ساقها إلى غير ولده ، فذهب بعضهم إلى أنّ الامام بعد الباقر عليه السلام محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن ، وهم أصحاب المغيرة بن سعيد .

(١) الكافي ج ٢ : ٢٥٤

(٢) رجال الكشي : ١٩٤ - ١٩٨ .

وروى الكشي^(١) عن الصادق عليه السلام أنه قال يوماً لأصحابه : امن الله المغيرة ابن سعيد و امن الله يهودية كان يختلف إليها ، يتعلم منها السحر ، و الشعبة والمخاريق ، إن المغيرة كذب على أبي عبد الله عليه السلام فسلبه الله الايمان وإن قوماً كذبوا عليّ ، ما لهم إذا قم الله حرّاً الحديد .

و روى أيضاً عن الرضا عليه السلام (٢) أنه قال : كان المغيرة يكذب على أبي جعفر عليه السلام فأذاقه الله حرّاً الحديد .

وقال في المواقف : قال مغيرة بن سعيد العجلي : الله جسم على صورة إنسان من نور ، على رأسه تاج ، وقلبه منبع الحكمة ، ولما أراد أن يخلق الخلق تكلم بالاسم الأعظم ، فطار ، فوقع تاجاً على رأسه ، ثم إنه كتب على كفه أعمال العباد فغضب من المعاصي ، فغرق ، فحصل منه بحران أحدهما : مالح مظلم ، و الآخر حلونير ، ثم أطلع في البحر النير ، فأبصر فيه ظله ، فانتزع فجعل منه الشمس والقمر ، وأبقى الباقي من الظل نقياً للشريك ، ثم خلق الخلق من البحرين فالكفار من المظلم ، و المؤمنين من النير .

ثم أرسل محمدًا ، و الناس في ضلال ، وعرض الأمانة على السماوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان وهو أوبكر بأمر عمر بشرط أن يجعل الخلافة بعده له وقوله تعالى : «كمثل الشيطان إذ قال للانسان اكفر» (٣)

(١) رجال الكشي : ١٩٦ .

(٢) المصدر نفسه ص ١٩٤ .

أقول وروى بإسناده الى هشام بن الحكم أنه سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : كان المغيرة بن سعيد يعتمد الكذب على أبي ، يأخذ كتب أصحابه - وكان أصحابه المستترون بأصحاب أبي يأخذون الكتب من أصحاب أبي فيدفعونها الى المغيرة - .

فكان يدس فيها الكفر والزندقة ، ويسندها الى أبي ، ثم يدفعها الى أصحابه فيأمرهم أن يبثوها في الشية ، فكلما كان في كتب أصحاب أبي من الفلو ، فذاك مادسه المغيرة ابن سعيد في كتبهم .

(٣) الحشر : ١٦ .

نزلت في أبي بكر وعمر .

والامام المنتظر هوزكريا بن محمد بن علي بن الحسين بن علي ، و هو حي في جبل حاجر إلى أن يؤمر بالخروج ، وقتل المغيرة فقال بعض أصحابه بانتظاره وبعضهم بانتظار زكريا انتهى .

وقيل : هو المغيرة بن سعد ، وكان يلقب بالأبتر ، فنسبت إليه البترية من الزيدية ، ولم أدر من أين أخذه . (١)

« فقال إن كان لغافلاً ، إن : مخففة من المثقلة » صاحب ياسين ، هو حبيب النجار ، وإنذاره إشارة إلى قوله تعالى : « واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية » (٢) وهذه القرية هي أنطاكية في قول المفسرين « إذ جاءها المرسلون إذ أرسلنا إليهم اثنين » أي رسولين من رسلنا « فكذبواهما » أي الرسولين .

قال ابن عباس ضربوهما وسجنوهما « فعزنا بثالث » أي فقونا وشدنا ظهورهما برسول ثالث ، قيل : كان اسم الرسولين شمعون ويوحنا ، والثالث بولس وقال ابن عباس وكعب : صادق ، وصدوق والثالث سلوم ، وقيل : إنهم رسل عيسى

(١) قال الفيروز آبادي في القاموس ج ١ ص ٣٦٦ في مادة « بتر » : والابتر لقب المنيرة بن سعد و البترية - بالضم - من الزيدية تنسب اليه .

ولكن قال الكشي في رجاله ص ٢٠٢ : البترية هم أصحاب كثير النوا والحسن بن صالح بن يحيى [حظ] ، وسالم بن أبي حفصة والحكم بن عتيبة وسلمة بن كهيل وأبو المقدام ثابت الحداد ، وهم الذين دعوا إلى ولاية علي عليه السلام ثم خلطوها بولاية أبي بكر وعمر ويشتون لهما امامتهما وبينضون عثمان وطلحة والزبير وعائشة ، ويرون الخروج مع بطون ولد علي بن أبي طالب الخ .

وانما قيل لهم البترية لان جماعة من الزيدية دخلوا على أبي جعفر الباقر عليه السلام وكان عنده زيد بن علي ، فأظهروا عقائدهم وما يقولون به ، فقال لهم زيد : بترتم أمرنا بترككم الله .

(٢) يس : ١٣ . وما بعدها ذيلها .

وهم الحواريتون ، وإنما أضافهم إلى نفسه لأن عيسى عليه السلام أرسلهم بأمره ، فقالوا :
إننا إليكم مرسلون .

« قالوا » يعني أهل القرية « ما أنتم إلا بشر مثلنا » فلا تصلحون للرسالة
كما لا تصلح نحن لها « وما أنزل الرحمن من شيء إن أنتم إلا تكذبون » قالوا
ربنا يعلم إننا إليكم لمرسلون ، وما علينا إلا البلاغ المبين .

إلى قوله تعالى : « وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى » وكان اسمه حبيب
النجار ، عن ابن عباس وجماعة من المفسرين ، وكان قد آمن بالرسول عند ورودهم
القرية وكان منزله عند أقصى باب من أبواب المدينة ، فلما بلغه أن قومه قد كذبوا
الرسول وهموا بقتلهم ، جاء يعدو ويشد ، « قال يا قوم اتبعوا المرسلين ، الذين أرسلهم
الله إليكم ، وأقرأوا برسالتهم .

قالوا : وإنما علمه ونبوتهم لأنهم لما دعوه قال : أتأخذون على ذلك أجراً ؟
قالوا : لا ، وقيل : إنه كان به زمانة أو جذام فأبرؤوه فآمن بهم عن ابن عباس .

« اتبعوا من لا يسئلكم أجراً وهم مهتدون » ومالي لا أعبد الذي فطرني وإليه
ترجعون ، أتأخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمان بضراً لاتفن عني شفاعتهم شيئاً
ولا هم ينجذون ، إنني إذا لقي ضلال مبين ، إنني آمنت بربكم فاسمعوا ، فاسمعوا
قولي واقبلوه ، وقيل : إنه خاطب بذلك الرسل ، أي فاسمعوا ذلك حتى تشهدوا
لي به عند الله عن ابن مسعود .

قال : ثم إن قومه لما سمعوا ذلك القول منه ، وطئوه بأرجلهم ، حتى مات
فأدخله الله الجنة وهو حي فيها يرزق ، وهو قوله : « قيل ادخل الجنة » وقيل :
رجموه حتى قتلوه ، وقيل : إن القوم لما أرادوا أن يقتلوه رفعه الله إليه فهو في الجنة
ولا يموت إلا بفناء الدنيا وهلاك الجنة ، عن الحسن ومجاهد ، وقالوا إن الجنة التي
دخلها يجوز هلاكها .

وقيل : إنهم قتلوه إلا أن الله سبحانه أحياه وأدخله الجنة ، فلما دخلها قال :
« يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربِّي وجعلني من المكرمين » .

و في تفسير الثعلبي^١ بالإسناد عن عبدالرحمان بن أبي ليلى ، عن أبيه ، عن النبي ﷺ قال: سبق الأمم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين : علي بن أبي طالب وصاحب ياسين ، ومؤمن آل فرعون ، فهم الصديقون وعلي أفضلهم . كل ذلك ذكره الطبرسي^(١) رحمه الله في مجمع البيان ، والأخبار الطويلة المشتملة على تلك القصة قد تقدمت في المجلد الخامس .

«إنه كان مكنعاً» ، في أكثر النسخ بالنون المشددة المفتوحة ، وفي بعضها بالثاء وفي القاموس: كنع كمنع كنوعاً: انقبض وانضم ، وأصابه: ضربها فأيسسها ، وكفرح يس وتشنج ولزم ، وشيخ كنع ككتف: شنج، والكنيع: المكسور اليد ، والأكنع الأشل ، وكنعظم ومجل: المققع اليد: - أي متشنجها أو المقطوعها ، وكنع يده: أشلها ، (٢) وقال: كنع كمنع: انقبض وانضم ، والأكنع: من رجعت أصابعه إلى كفه وظهرت رواجه . (٣)

واقول: كأنه كان الجذام سبباً لتكنيع أصابعه كما سبب تنقيته بالجدام أو كان هذا الداء أيضاً مذكوراً في الأدوية التي نفاها عن المؤمن ، أو الغرض بيان أن الابتلاء بالأدواء العظيمة الشنيعة لا ينافي كمال الإيمان وقيل: كانت أصابعه سقطت من الجذام فأشار ﷺ بضم أصابعه إلى كفه إلى ذلك .

«ثم رد أصابعه» هذا من كلام الراوي أي رد ﷺ أصابعه إلى كفه إشارة إلى تكنيعه ، فقال: «كأنني أنظر إلى تكنيعه» أي أعلم ذلك وكيفيته بعين اليقين «أتاهم» أي حبيب «فأنذرهم» و خوفهم عقاب الله على ترك اتباع الرسل ، بما حكى الله تعالى عنه ، و ربما يتوهم التنافي بين هذا الخبر ، وبين ما ورد عن الصادق ﷺ أنه إذا بلغ المؤمن أربعين سنة آمن الله من الأدواء الثلاثة: البرص والجذام ، والجنون ، ويمكن أن يجاب بأنه محمول على الغالب ، فلا ينافي الابتلاء بعد

(١) مجمع البيان ج ٨ ص ٤١٢ - ٤٢١ .

(٢) القاموس ج ٣ ص ٨٠ .

(٣) القاموس ج ٣ ص ٧٧ .

الأربعين نادراً ، مع أنه يمكن أن يكون ابتلاء المؤمن قبل الأربعين ، وأيضاً الخبر ليس بصريح في ابتلائه بالجدام .

« والمينة » بالكسر للحال والهيئة ، ويدلُّ على أن قاتل نفسه ليس بمؤمن سواء قتلها بحربة ، أو بشرب السم ، أو بترك الأكل والشرب ، أو ترك مداواة جراحة أو مرض علم نفعها ، أمّا لو أحرق العدو السفينة فالتقى من فيها نفسه في البحر فمات فالظاهر أنه أيضاً داخل في هذا الحكم خلافاً لبعض العامة فإنه أخرجه منه ، لأنه فر من موت إلى موت وهو ضعيف ، وربما يحمل على من استحل قتل نفسه ، والظاهر أن المراد بالمؤمن : الكامل .

٥- ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن سنان ، عن عثمان النوا ، عن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل يبتلي المؤمن بكلِّ بليّة ، ويميته بكلِّ ميتة ، ولا يبتليه بذهاب عقله ، أما ترى أيوب كيف سلط الله إبليس على ماله ، وعلى ولده وعلى أهله ، وعلى كلِّ شيء منه ، ولم يسلب على عقله ترك له ليوحّد الله به (١)

بيان : : « ولا يبتليه بذهاب عقله » لأنَّ فائدة الابتلاء التصبر والتذكّر والرضا ونحوها ، ولا يتصور شيء من ذلك بذهاب العقل وفساد القلب ، ولا ينافي ذهاب العقل لا لغرض الابتلاء ، على أن الموضع هو المؤمن ، والمجنون لا يتصف بالايان كذا قيل ، لكن ظاهر الخبر أن المؤمن الكامل لا يبتلي بذلك ، وإن لم يطلق عليه في تلك الحال اسم الايمان ، وكان بحكم المؤمن .

ويمكن أن يكون هذا غاليّاً فانّا نرى كثيراً من صلحاء المؤمنين ، يبتلون في أواخر العمر بالخرافة وذهاب العقل ، أو يخصُّ بنوع منه ، والوجه الأوّل لا يخلو من وجه ، « وعلى كلِّ شيء منه » ظاهره تسلطه على جميع أعضائه وقواه سوى عقله وقد يؤوّل بتسلطه على بيته ، وأثاث بيته ، وأمثاله ذلك ، وأحبّائه وأصدقائه

وقد سبق بسط القول في قصص أيوب عليه السلام ودفع الشبه الواردة فيها في المجلد الخامس فلا نعيدها حذراً من التكرار .

٦- ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن عبد الرحمن ابن الحجاج قال : ذكر عند أبي عبد الله عليه السلام : البلاء وما يخص الله عز وجل به المؤمن ، فقال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أشد الناس بلاء في الدنيا ؟ فقال : النبيون ثم الأمثل فالأمثل ، و يبتلي المؤمن بعد على قدر إيمانه ، وحسن أعماله ، فمن صح إيمانه ، وحسن عمله ، اشتد بلاؤه ، ومن سخط إيمانه وضعف عمله قل بلاؤه (١) .

محض : عن عبد الرحمن مثله .

بيان : « السخف » الخفة في العقل وغيره ذكره الجزري والفعل ككرم وضعف عمله « أي بالكمية أو بالكيفية أو بهما .

٧- ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن عمار بن مروان ، عن زيدا الشحام ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن عظيم الأجر لمع عظيم البلاء ، وما أحب الله قوماً إلا ابتلاهم (٢) .

بيان : يدل على أن عظيم البلاء سبب للأجر العظيم ، وعلامة لمحبة الرب الرحيم ، إذا كان في المؤمن الكريم .

٨- ٣٥ : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن لله عز وجل عبادة في الأرض من خالص عباده ما ينزل من السماء تحفة إلى الأرض إلا صرفها عنهم إلى غيرهم ، ولا بليّة إلا صرفها إليهم (٣) .

فيه : عن ابن رثاب وكرام بن عمرو ، عن أبي بصير مثله .

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٥٢ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٥٢ .

(٣) المصدر ص ٢٥٣ .

بيان : « ما ينزل من السماء » أي يقدَّر فيها « تحفة » أي من النحف الدنيوية وكذا « البليَّة » .

٩- ٨٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن أحمد بن عبيد ، عن الحسين بن علوان ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال و عنده سدير : إن الله إذا أحبَّ عبداً غتّه بالبلاء غتاً ، وإننا وإياكم ياسدير لنصبح به ونمسي (١) .

بيان : « غتّه » أي غمسه ، و الباء بمعنى « في » ويحتمل القهر والغم ، في النهاية : فيه يفتّهم الله في العذاب غتاً ، أي يغمسهم فيه غمساً متتابعاً ، و منه حديث الدعاء : يا من لا يفتّه دعاء الداعين : أي يغلّبه و يقهره ، و في حديث الحوض : يفتّ فيه ميزابان ، مدادهما من الجنة ، أي يدفقان فيه الماء دفقاً دائماً متتابعاً ، وفي القاموس : غتّه بالأمر كدّه ، وفي الماء غطّه ، وفلاناً غمّه وخنقه ، (٢) « لنصبح به » أي بالفتّ أو بالبلاء .

٩٠- ٨٦ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن الوليد بن العلا ، عن حماد ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله تبارك و تعالى إذا أحبَّ عبداً غتّه بالبلاء غتاً ، وثجّه بالبلاء ثجّاً ، فإذا دعاه قال : لبّيك عبدي ! لئن عجّلت لك ما سألت ، إنني على ذلك لقادر ، ولئن ادّخرت لك فما ادّخرت لك خير لك (٣) .

جع : عنه عليه السلام مثله . (٤)

بيان : في القاموس : ثجّ الماء : سال ، وثجّه : أساله ، و في النهاية : فيه أفضل الحجّ العجّ الثجّ ، الثجّ : سيلان دماء الهدي والأضاجي (٤) ، يقال : ثجّه

(١) المصدر ص ٢٥٣

(٢) القاموس ج ١ ص ١٥٣ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٥٣ .

(٤) روى الصدوق في معاني الاخبار ص ٢٢٣ بإسناده عن النخعي عن عمه عن اسماعيل بن مسلم ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه ، عن علي عليهم السلام قال : نزل جبرئيل على النبي صلى الله عليه وآله فقال : يا محمد ! مر أصحابك بالبعج والنج ، فالبعج رفع الاصوات بالتلبية ، والنج نحر البدن .

ينجته نجاً ، ومنه فحلب فيه نجاً ، أي لبناً سائلاً كثيراً ، وحديث المستحاضة إنني أنجته نجاً انتهى .

واقول : ما في هذا الخبر يحتمل أن يكون على الحذف والإيصال والباء زائدة أي نجّ عليه البلاء أو يكون تسييله كناية عن شدة ألمه و حزنه ، كأنه يذوب من البلاء ويسيل ، أو عن توجهه إلى جناب الحق سبحانه بالدعاء والتضرع لدفعه ، وقيل : أي أسال دم قلبه بالبلاء .

واقول : في جامع الأخبار (١) وغيره « بجنه » بالباء الموحدة و البج : الشق والطنع بالرمح .

« فإذا دعاه ، أي لدفع البلاء ، أو لغيره من المطالب أيضاً ، وفي القاموس : ألب : أقام كلب » ، ومنه لبّيك أي أنا مقيم على طاعتك إلباباً بعد إلباب وإجابة بعد إجابة ، أو معناه اتجأهي وقصدي لك ، من : دارى تلب داره : أي تواجهها ، أو معناه : محبتي لك ، من : امرأة لبنة : محبة لزوجها ، أو معناه إخلاصي لك من : حسب إلباب : خالص (٢) .

١١- ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن زيد الزرّاد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن عظيم البلاء يكافأ به عظيم الجزاء ، فإذا أحب الله عبداً ابتلاه الله بعظيم البلاء ، فمن رضي فله عند الله الرضا ، ومن سخط البلاء فله عند الله السخط (٣) .

ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن سهل ، عن الحسن اللؤلؤى ، عن محمد بن سنان ، عن زيد الشحام ، عنه عليه السلام مثله (٤) .

محض : عن الشحام مثله .

بيان : « يكافأ به » على بناء المجهول ، أي يجازى ، أو يساوى ، في القاموس :

(١) جامع الأخبار : ١٣٤ . (٢) القاموس ج ١ ص ١٢٦ و ١٢٧

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٥٣ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١٢

كافاً، مكافأةً وكفاء : جازاه ، وفلاناً : ماثله وراقبه (١) ، والحمد لله كفاء الواجب اي ما يكون مكافئاً له .

« فاذا أحبَّ الله عبداً » أي أراد أن يوصل الجزاء العظيم إليه ، و يرضى عنه ووجده أهلاً لذلك ابتلاءً بعظيم البلاء من الأمراض الجسمانية ، والمكاره الروحانية « فمن رضي » أي ببلائه وقضائه ، والظاهر أن المراد بالموصول في الموضعين أعم من العبد المحبوب المتقدم ، فإن العبد المحبوب لله سبحانه لا يسخط قضاءه ، و يحتمل أن يكون المراد بالمحبة ، تعريضه للمثوبة ، سواء رضي أم لا « فمن رضي فله عند الله الرضا » أي يرضى الله عنه ، « ومن سخط » القضاء « فله عند الله السخط » أي الغضب .

١٢- ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن زكريا بن الحر ، عن جابر بن يزيد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنما يبتي المؤمن في الدنيا على قدر دينه ، أو قال على حسب دينه (٢) .

بيان ، « أو قال » الشك من الراوي ، « والحسب » بالتحريك المقدار ، فمال الروايتين واحد ، قال في المصباح : قولهم : يجزى المرء على حسب عمله : أي على مقداره .

١٣- ٥ : عن العدة ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن بعض أصحابه ، عن محمد بن المشني الحضرمي ، عن محمد بن بهلول بن مسلم العبدي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنما المؤمن بمنزلة كفة الميزان ، كلما زيد في إيمانه زيد في بلائه (٣) .

بيان : « إنما المؤمن » كأن المعنى أن حال المومن في إيمانه و بلائه بمنزلة كفتي الميزان ، كما ورد : الصلاة ميزان فمن وفى استوفى ، وقيل : المعنى أن المومن ككفة الميزان ، في أنه كلما وضع فيه يوضع في الكفة الأخرى

(١) القاموس ج ١ ص ٢٦

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٥٣

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٥٤

ما يوازنه عند الوزن ، فكلّمّا زيد في المومن من الايمان زيد في الكفة الأخرى وهو الكافر الذي بلاء المؤمن بسببه ، سواء كان من الانس أو الجن ، فيزيد بلاؤه و إذاء للمؤمن بحسب زيادة إيمان المؤمن .

٩٣- ٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : المؤمن لا يمضي عليه أربعون ليلة إلاّ عرض له أمر يحزنه يذكره (١) .

بيان : « أمر يحزنه » بالضم ، قال في المصباح : حزن حزناً من باب تعب والاسم الحزن بالضم فهو حزين ، ويتعدّى في لغة قریش بالحركة ، يقال : حزنني الأمر يحزنني ، من باب قتل قاله تغلب والأزهري وفي لغة تميم بالالف ، ومثّل الأزهري باسم الفاعل والمفعول في اللّغتين على بابهما و منع أبو زيد الماضي من الثلاثي ، فقال : لا يقال : حزنه وإنما يستعمل المضارع من الثلاثي فيقال : يحزنه انتهى .

وقوله : « يذكره » على بناء المفعول من التفعيل ، كأنه سئل عن سبب عروض ذلك الأمر ، فقال : يذكره ذنوبه ، والتوبة منها ، لقوله سبحانه : « ما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم (٢) » . و ربّه القادر على دفع ذلك عنه ، فيتضرّع لذلك ، ويدعو الله لرفعه ، وسفالة الدنيا (٣) و دناءتها لشيوع أمثال ذلك فيها فيزهد فيها ، و الآخرة و خلوص لذاتها عن الأحزان و الكدورات فيرغب إليها ولا يصلح القلب إصلاح الحزن شيء و قد قيل : إن القلب الذي لا حزن فيه كالبيت الخراب .

٩٥- ٥ : عن العدة ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن إبراهيم بن محمد الأشعري ، عن عبيد بن زرارة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن المؤمن من الله عزّ وجلّ لبأفضل مكان - ثلاثاً - إنّه ليبتليه بالبلاء ، ثمّ ينزع نفسه عضواً عضواً

(١) المصدر ٢٥٣ .

(٢) الثوري : ٣٠ .

(٣) أي ويذكر سفالة الدنيا . وهكذا قوله : والآخره الخ .

من جسده ، وهو يحمده الله على ذلك (١) .

بيان : « من الله » أي بالنسبة إليه « ثلاثاً » أي قال هذا الكلام ثلاث مرات
« نفسه عضواً عضواً » أي روحه من بدنه بالتدريج ، وقيل : أراد بقطع بدنه عضواً
عضواً فكلما قطع منه عضو سلب الروح منه ، وقال بعضهم : النفس بضم النون والقاء
جمع نفيس أي يقطع أعضاء النفيسة بالجذام ، ولا يخفى ما فيه والأوّل أظهر .

١٦-٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن فضيل
ابن عثمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن في الجنة منزلة لا يبلغها عبد إلا بالابتلاء
في جسده (٢) .

بيان : يدل على أن بعض درجات الجنة يمكن البلوغ إليها بالعمل و
السمي ، وبعضها لا يمكن الوصول إليها إلا بالابتلاء في الجسد ، فيمن الله تعالى
على من أحب من عباد الله بالابتلاء ليصلوا إليها .

١٧-٣٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن إبراهيم بن محمد الأشعري
عن أبي يحيى الحنّاط ، عن عبد الله بن أبي يعفور ، قال : شكوت إلى أبي عبد الله
عليه السلام ما ألقى من الأوجاع - وكان مسقاماً - فقال لي : يا عبد الله لو يعلم المؤمن
ماله من الجزاء في المصائب ، لتمنى أنه قرّض بالمقاريض (٣) .

بيان : « وكان مسقاماً » هذا كلام أبي يحيى ، وضمير كان عائد إلى عبد الله
« ود المسقام » بالكسر الكثير السقم والمرض ، « إنه قرّض » على بناء المفعول
بالتخفيف ، أو بالتشديد للتكثير والمبالغة .

وفي المصباح : قرضت الشيء قرضاً من باب ضرب : قطعته بالمقراضين ، و
المقراض أيضاً بكسر الميم والجمع : مقاريض ، ولا يقال : إذا جمع بينهما مقراض
كما تقول العامة وإنما يقال عند اجتماعهما قرضته قرضاً من باب قطعته بالمقراضين

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٥٤ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٥٥ .

(٣) المصدر ج ٢ ص ٢٥٥ .

وفي الواحد قطعته بالمقراض .

١٨- ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن يونس بن رباط قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنّ أهل الحق لم يزالوا منذ كانوا في شدّة أما إنّ ذلك إلى مدّة قليلة وعافية طويلة (١) .
 نبه : عن ابن رباط مثله .

بيان : « منذ كانوا » تامّة « وفي شدّة » خبر « لم يزالوا » إلى مدّة قليلة ، أي إلى انتهاء مدّة قليلة هي العمر ، ينهي إلى « عافية طويلة » في البرزخ والآخر .
 وقيل : « إلى » بمعنى مع .

١٩- ك : عن عليّ ، عن أبيه ، عن بعض أصحابه ، عن الحسين بن المختار عن أبي أسامة ، عن حمran ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الله عزّ وجلّ ليتعاهد المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الرجل أهله بالهدية من الغيبة ، ويحميه الدنيا كما يحمي الطبيب المريض (٢) .

بيان : في القاموس تعهده وتعاهده : تفقّده وأحدث العهد به . وقال : حمى المريض ما يضرّه : منعه إيّاه فاحتمى ، وتحمى : امتنع .
 واقول : وجه الشبه في الفقرتين في المشبه وإن كان أقوى ، لكن المشبه به عند الناس أظهر وأجلى .

٢٠- ك : عن عليّ ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن محمد بن يحيى الخثعمي عن محمد بن بهلول العبدي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لم يؤمن الله المؤمن من هزاهز الدنيا ، ولكنه آمنه من العمى فيها والشقاء في الآخرة (٣) .
 بيان : « من هزاهز الدنيا » أي الفتن والبلايا التي يهتز فيها الناس و« العمى »

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٥٥ .

(٢) المصدر ج ٢ ص ٢٥٥ .

(٣) المصدر نفسه .

عمى القلب ، الموجب للجهل بالله ، و التنفر عن الحق و البعد عن لوازم الايمان و كل ذلك يوجب الشقاء والتعب في الآخرة .

٢١ - ٣٥ : عن العدة ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن نوح بن شعيب ، عن أبي داود المسترق رفعه قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : دعي النبي ﷺ إلى طعام فلمّا دخل منزل الرجل نظر إلى دجاجة فوق حائط قد باضت فنقع البيضة على وتدفي حائط ، فثبتت عليه ، و لم تسقط و لم تنكس ، فتعجب النبي ﷺ منها فقال له الرجل : أعجبت من هذه البيضة؟ فوالذي بعثك بالحق ما رزئت شيئاً قط .
فنهض رسول الله ﷺ و لم يأكل من طعامه شيئاً ، وقال : من لم يرزء فمالله فيه من حاجة (١) .

بيان : « فتقع » أي وقعت ، و استعمال المضارع في الماضي في أمثال هذه المواضع شائع ، « ما رزئت شيئاً » أي مانقت ، في القاموس : رزأ ماله - كجعله وعلمه - رزأ بالضم : أصاب منه شيئاً كارتزأ ماله ، ورزأ الشيء : نقصه ، والرزية المصيبة ، ومارزئته بالكسر : مانقسته (٢) .

و في النهاية : في حديث سراقه : فلم يرزءاني شيئاً أي لم يأخذاني شيئاً يقال : رزأته أرزأه وأصله النقص ، فقلوه : رزئت على بناء المجهول ومفعوله الثاني محذوف .

« فمالله فيه من حاجة » استعمال الحاجة في الله سبحانه مجاز ، والمراد أنه ليس من خلص المؤمنين ، وممن أعداء الله لهداية الخلق و لعبادته ومعرفته ، فإن نظام العالم لما كان بوجود هؤلاء . فكأنه محتاج إليهم في ذلك ، وأنهم لما كانوا من حزب الله ، وعبدته حقيقة ، وأنصار دينه ، فكأنه سبحانه محتاج إليهم ، كما أن سائر الخلق محتاجون إلى مثل ذلك .

أو المراد حاجة الأنبياء والأوصياء في ترويض الدين ، ونسب ذلك إلى ذاته

(١) الكافي ج ٢ : ٢٥٦ .

(٢) القاموس ج ١ : ١٦ .

تعظيماً لهم كما ورد في قوله تعالى : « إِنْ تَنْصَرُوا لِلَّهِ يَنْصِرْكُمْ » (١) « وما ظلمونا » (٢) و أمثالهما .

أو أنه تعالى لما طلب من عباده العبادات بالأوامر وغيرها ، كطلب ذي الحاجة ما يحتاج إليه ، فاستعملت الحاجة فيه مجازاً ، أو سلب الحاجة كناية عن سلب اللطف به ، وترك الإقبال عليه ، لأن اللطف والإقبال منّا لازمان للحاجة ، فتقى الملزوم وأراد نفي اللازم ، والوجوه متقاربة .

و إنما امتنع ﷺ من طعامه لأن ما ذكره كان من صفات المستدرجين و من لا خير فيه لا خير في طعامه ، و المال الذي لم ينقص منه شيء ملعون كالبدن وقد قال ﷺ : ملعون كل مال لا يزكّي ، ملعون كل بدن لا يزكّي (٣) مع أنه يمكن أن يكون علم ﷺ من تقريره أنه لا يؤدي الحقوق الواجبة أيضاً .

وأيضاً لما كانت الخصلة التي ذكرها صاحب الطعام ، مرغوبة بالطبع لسائر الخلق ، أراد ﷺ المبالغة في ذمها ، لئلا ترغب الصحابة فيها ، وليعلموا أنها ليست من صفات المؤمنين .

٢٢- ٥ : عن العدة ، عن علي بن الحكم ، عن أبان بن عثمان ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، و أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا حاجة لله فيمن ليس له في ماله وبدنه نصيب (٤) .

بيان : « فيمن ليس له » أي الله ، وإرجاعه إلى المؤمن كما زعم بعيد ، والظاهر أن المراد بالنصيب : النقص الذي وقع بقضاء الله وقدره ، في ماله أو بدنه ، بغير اختيار و يحتمل شموله للاختياري أيضاً ، كأداء الحقوق المالية ، وإبلاء البدن بالطاعة .

٢٣- ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن علي

(١) القتال ٧ .

(٢) البقرة : ٥٧ .

(٣) سيأتي الحديث ص ٢١٩ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٢٥٦ .

ابن عقبة ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال إنه ليكون للعبد منزلة عند الله ، فما ينالها إلا بأحدى الخصاتين : إما بذهاب ماله ، أو ببلية في جسده (١) .
بيان : « بذهاب ماله » بكسر اللام ، وقد يقرء بالفتح وعلى الأوّل يمكن أن يكون على المثال فيشمل ذهاب ولده وأهله وأقاربه وأشباه ذلك ، والمراد بالعبد : المؤمن الخالص الذي يحبه الله .

٣٣- ٣٤ : بالاسناد المتقدم عن البرقي ، عن ابن فضال ، عن منتهى الحنّاط عن أبي أسامة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال الله عز وجل : « لولا أن يجد عبدي المؤمن في قلبه لعصبت رأس الكافر بعصاة حديد لا يصدع رأسه أبداً (٢) » .
بيان : « لولا أن يجد عبدي المؤمن في قلبه » كأن مفعول الوجدان محذوف أي شكاً أو حزناً شديداً ، أو يكون الوجد بمعنى الغضب ، أو بمعنى الحزن ، فقوله : « في قلبه » للتأكيد أي وجداً مؤثراً في قلبه باقياً فيه .

في الصباح : وجدته أجده وجداناً بالكسر ، وجدت عليه موجدة في الغضب ووجدت به في الحزن وجداً بالفتح انتهى .

والعصاة بالكسر : ما يشدّ على الرأس والعمامة ، والعصب : الطي الشديد وعصب رأسه بالعصاة ، وعصب أيضاً بالتشديد أي شدّه بها ، و « الصداغ » كغراب وجع الرأس ، يقال : صدّع على بناء المفعول من التفعيل ، وجوز في الشعر التخفيف و ذكر الرأس هنا على التجريد ، والعصب بالحديد كناية عن حفظه ممّا يؤلمه و يؤذيه .

وتخصيص الرأس لأنّ أكثر الأمراض العظيمة ينشأ منه وأكثر القوى فيه وذكر الصداغ لأنّه أقل مراتب الآلام والأوجاع وأخفها ، أي فكيف ما فوقه ، ويحتمل كون تخصيص الرأس لذلك .

والحاصل أنّه : لولا مخافة انكسار قلب المؤمن ، أضعف يقينه ، لما يراه على

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٥٧ .

(٢) المصدر ج ٢ ص ٢٥٧ .

الكافر من العافية المستمرة ، لقوَّيت الكافر ، وصحَّحت جسمه ، حتَّى لا يرى وجعاً
والماً في الدنيا أبداً .

وقيل تعصيب الرأس كناية عن وضع تاج السلطنة على رأسه ، وذكر الحديد
كناية عن شدة ملكه بحيث لا تحصل فيه ثلمة ، ولا يخفى بعده .

وفيه إشارة إلى قوله سبحانه : « لولا أن يكون الناس أُمَّة واحدة » (١)
قال الطبرسي رحمه الله : أي لولا أن يجتمع الناس على الكفر ، فيكونوا كلهم
كفَّاراً على دين واحد ، لميلهم إلى الدنيا ، وحرصهم عليها « لجعلنا لمن يكفر
بالرحمان لببوتهم سقفاً من فضة » فالسقف إذا كان من فضة فالحيطان من فضة
« ومعارج عليها يظهرون » أي وجعلنا درجا وسلايلم من فضة لتلك السقف ، عليها
يعلون ويصعدون .

« ولبيبوتهم أبواباً وسرراً عليها » أي على تلك السُرر « يشكثون وزخرفاً »
أي ذهباً ، أي وجعلنا لهم مع ذلك ذهباً ، وقيل : الزخرف : النقوش ، وقيل : هو
الفرش ومتاع البيت ، والمعنى لأعطى الكافر في الدنيا غاية ما يتمناه فيها ، لقلتها
وحقارتها عنده ، ولكنه سبحانه لم يفعل ذلك لما فيه من المفسدة ، « وإن كل ذلك
لماً متاع الحياة الدنيا والآخره عند ربك للمتقين » خاصة لهم (٢) .

٢٥- ٣٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حسين بن عثمان
عن ابن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ :
مثل المؤمن كمثل خامه الزرع ، تكفئها الرياح كذا وكذا ، وكذلك المؤمن
تكفئه الأوجاع والأمراض ، ومثل المنافق كمثل الإرزبة المستقيمة التي لا يصيبها
شيء حتَّى يأتيه الموت فيقصه قصفاً (٣) .

بيان : قد مرَّ معنى « خامه الزرع » في باب أن المؤمن صنفان (٤) والفرق

(١) الزخرف : ٣٣ - ٣٥ .

(٢) مجمع البيان ج ٩ ص ٤٧ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٥٧ .

(٤) راجع ص ١٩١ فيما سبق

بين التشبيه هنا وبين ماسبق ، حيث شبه هناك بعض المؤمنين بها وهما جميعهم بها هو أنه شبه المعاصي هناك بالريح ، وهما شبه البلايا والأمراض بها ، « تكفؤها » بالهمز أي تقلبها ، في القاموس : كفأه كمنعه : صرفه وكبته قلبه ، كأ كفأه (١) وقال : الارزبة ، و المرزبة مشددتان ، أو الأولى فقط : عصية من حديد (٢) و « حتى » في قوله : « حتى يأتيه الموت » متعلق بالجاء والمجرور في قوله : « كمثل الارزبة » ، وفي المصباح : قصفت العود قصفا فانقصت ، مثل كسرتة فانكسر ، لفظاً ومعناً .

ومثل هذه الرواية رواها مسلم في صحيحه باسناده عن النبي ﷺ قال : مثل المؤمن مثل الخامة من الزرع تكفئها الرياح : تصرفها امرأة ، وتعديلها أخرى ، حتى يأتيه أجله ، ومثل المنافق مثل الارزبة (٣) المجذية التي لا يصيبها شيء حتى يكون انجعافها مرة واحدة ، وفي رواية أخرى مثل الكافر .

قال عياض : الخامة هي الزرع أوّل ما ينبت ، ومعنى تكفئها بضمّ التاء تميلها الريح و تلقىها بالأرض كالمصروع ، ثمّ تقيمه يقوم على سوقه ، ومعنى المجذية : الثابتة ، يقال : أجذى يجذي ، و « الانجعاف » : الانقطاع ، يقال : جعفت الرجل صرعته .

وقال محيي الدين : الأرزبة - بالفتح - وقال بعضهم : هي الآرزبة بالمدّ وكسر الراء على وزن فاعلة ، وأنكره أبو عبيد ، وقال أهل اللغة : الآرزبة بالمدّ الثابتة ، وهذا المعنى صحيح هنا ، فانكار أبي عبيد إنكار الرواية لا إنكار اللغة . وقال أبو عبيد : شبه المومن بالخامة التي تميلها الريح ، لأنّه يرزأ في نفسه وماله ، وشبه الكافر بالأرزبة لأنّه لا يرزأ في شيء حتى يموت ، وإن رزى لم يوجر حتى يلقى الله بذنوب جمة .

٣٦- ٥٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة

(١) القاموس ج ١ ص ٢٦ .

(٢) القاموس ج ١ ص ٧٣ .

(٣) في نسخة الكلباني « الارزبة » وهو تصحيف .

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال النبي صلى الله عليه وآله يوماً لأصحابه: ملعون كل مال لا يزكّي ملعون كل جسد لا يزكّي ، ولو فني كل أربعين يوماً مرةً ، فقيل : يا رسول الله أمّا زكاة المال فقد عرفناها ، فما زكاة الأجساد ؟ فقال لهم : أن تصاب بآفة .

قال : فتغيّرت وجوه الذين سمعوا ذلك منه ، فلمّا رأهم قد تغيّرت ألوانهم قال لهم : هل تدرون ما عنيت بقولي ؟ قالو : لا يا رسول الله ، قال : بلى الرجل يخدش الخدشة ، و ينكب النكبة ، ويعثر العثرة ، ويمرض المرضة ، ويشاك الشوكة وما أشبه هذا ، حتّى ذكر في آخر حديثه اختلاج العين (١) .

بيان : « ملعون كل مال لا يزكّي » قال الشيخ البهائي برّد الله مضجعه : أي بعيد عن الخير والبركة ، يعني لا خير فيه لصاحبه ولا بركة ، ويجوز أن يراد ملعون صاحبه ، على حذف مضاف ، أي مطرود مبعّد عن رحمة الله تعالى وقس عليه قوله عليه السلام : « ملعون كل جسد لا يزكّي » وذكر الزكاة هنا من باب المشاكلة ويجوز أن يكون استعارة تبعيّة ، ووجه الشبه أن كلّاً منهما وإن كان نقصاً بحسب الظاهر إلاّ أنّه موجب لمزيد الخير والبركة في نفس الأمر .

« فتغيّرت وجوه الذين سمعوا ذلك » لأنّهم ظنّوا أن مراده بالآفة : العاهة والبلية الشديدة التي كثيراً ما يخلو عنهما الانسان سنين عديدة ، فضلاً عن أربعين يوماً ، « قال : بلى » أقول : كأنّه جواب عن سؤال مقدّر ، كأنّ القوم قالوا : ألا تفسّر لنا ؟ قال : بلى .

و صحّف بعض الأفاضل فقرأ « بلى الرجل » مصدراً مضافاً إلى الرجل أي خلقه ، كأنّ البلايا تبلي الجسد وتخلقها و « يخدش » صفة الرجل لأنّ اللام للعهد الذّهني ، ولا يخفى ما فيه .

وقال الشيخ المتقدّم ذكره قدّس سرّه : « يخدش » بالبناء للمفعول ، وكذا « ينكب » و الخدشة تفرّق اتصال في الجلد ، من ظفر و نحوه ، سواء خرج منه الدّم أو لا .

واقول : النكبة : أن يقع رجله على الحجارة ونحوها ، أو يسقط على وجهه أو أصابته بليّة خفيفة من بلايا الدهر ، في القاموس : النكب : الطرح ، و نكب الاناء: هراق ما فيه ، و الكينانة: نثر ما فيها ، والحجارة رجله لثمتها ، أو أصابتها ، فهو منكوب ونكب ، وبه : طرحه ، والنكبة بالفتح : المصيبة ونكبه الدهر نكباً ونكباً : بلغ منه ، أو أصابه بنكبة (١) .

وفي النهاية : وقد نكب بالحرّة : أي نالته حجارته ، وأصابته ، ومنه النكبة وهي ما يصيب الانسان من الحوادث ، ومنه الحديث : إنه نكبت أصبعه أي نالته الحجارة .

« ويعثر العثرة » في القاموس : العثرة : المرة من العثر في المشي ، و قال الشيخ رحمه الله : المراد عشرة الرّجل ، و يجوز أن يراد بها ما يعمّ عشرة اللسان أيضاً لكنّه بعيد .

« ويشاك الشوكة » يقال : شاكته الشوكة ، تشوكة شاكّة وشيكة : إذا دخلت في جسده ، وانتصاب الشوكة بالمفعوليّة المطلقة ، كانتصاب الخدشة ، والنكبة والعثرة ، فان : قلت تلك مصادر بخلاف الشوكة ، فكيف يكون مفعولاً مطلقاً ؟ قلت : قديجيء المفعول المطلق غير مصدر إذا لابس المصدر بالآليّة ونحوها ، نحو ضربته سوطاً ، وإن أبيت فاجعل انتصابها بنزع الخافض أي يشاك بالشوكة .

اقول : وفي القاموس : شاكته الشوكة : دخلت في جسمه ، وشكته أنا شوكة وأشكته : أدخلتها في جسمه ، وشاك يشاك شاكّة وشيكة - بالكسر : وقع في الشوك ، والشوكة خالطها ، وما أشاكه شوكة ولا شاكه بها : ما أصابه بها انتهى (٢) . فعلى بعض الوجوه يمكن أن يكون الشوكة مفعولاً ثانياً من غير تقدير .

وقال : « وما أشبه هذا » يحتمل أن يكون من كلام النبي ﷺ ، و أن

يكون من كلام الراوي .

اقول : الظاهر أنه من كلام الصادق عليه السلام إلى آخر الخبر، وضمير حديثه راجع إلى النبي صلى الله عليه وآله ، وقال قدس سره : عدّ الله اختلاج العين من الافات لأن الاختلاج مرض من الأمراض ، وقد ذكره الأطباء ، وهو حركة سريعة متواترة غير عادية ، يعرض لجزء من البدن ، كالجلد ونحوه بسبب رطوبة غليظة لزجة تنحل ، فتصير ريحاً بخارياً غليظاً يعسر خروجه من المسام ، وتزاول الدافعة دفعه ، فتقع بينهما مدافعة واضطراب.

٣٧-٣٤ : عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال عن ابن بكير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام أين يئلي المؤمن بالجذام والبرص وأشباه هذا ؟ قال : فقال : وهل كتب البلاء إلا على المؤمن (١) .

بيان : « وهل كتب البلاء إلا على المؤمن » أي غالباً .

٣٨-٣٤ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن مروان ، عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن المؤمن ليكرم على الله ، حتى لو سأله الجنة بما فيها ، أعطاه ذلك ، من غير أن ينتقص من ملكه شيئاً وإن الكافر ليهون على الله حتى لو سأله الدنيا بما فيها لأعطاه من غير أن ينتقص من ملكه شيئاً ، وإن الله ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء ، كما يتعاهد الغائب أهله بالطرف ، وإنه ليحميه الدنيا كما يحمي الطبيب المريض (٢) .

بيان : كلمة « لو » في الموضعين شرطية امتناعية ، ودأطاه جزاؤه ، أي لو سأل المؤمن الجنة أعطاه ، لكنه لا يسأله ذلك ، لأنه يعلم عدم المصلحة في ذلك أو يوجب الشركاء فيها ولا يطلب التفرّد ، مع أنه يمكن أن يعطيه ما هو جنة بالفعل ويخلق أمثالها وأضعافها لغيره .

وأما الكافر فأنه أيضاً لا يسأل جميع الدنيا ، لأنه لا يؤمن بالله وسعة قدرته بل يعدّ ذلك ممتنعاً ، وقيل : لأنه ممتنع أن يسأل الله ، لأنه سبحانه لا يدرك

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٥٨ .

(٢) المصدر ج ٢ ص ٢٥٨ .

بالكنه ولا بالشخص ، بل معرفته منحصرة في أن يعرف بصفات الرُّبُوبِيَّة ، و
الكافر لا يعرفه كذلك ، وإليه يشير قوله تعالى : «أُجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا» (١)
و «اتَّقِصْ» يكون لازماً و متعدّياً ، و المراد هنا الثاني ، في القاموس :
نقص لازم متعدّ ، و أنقصه ، و انتقصه ، و تنقصه : نقصه فانتقص (٢) : و قيل : « شيئاً »
قائم مقام المفعول المطلق في الموضعين بمعنى انتقصاً و في المصباح : « الطرفه » ما
يستطرف أي يستملح ، والجمع طرف ، مثل غرفة و غرف ، و في القاموس : أطرف
فلاناً : أعطاه ما لم يعطه أحد قبله و الاسم : الطرفه بالضمّ .

٣٩-٣٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن سماعة ، عن أبي عبد الله
عليه السلام قال : إن في كتاب عليّ (عليه السلام) : «إن أشدّ الناس بلاءً النبيون» ، ثم الوصيّون
ثم الأمثل فالأمثل ، و إنّما يتبلي المؤمن على قدر أعماله الحسنة ، فمن صحّ دينه
وحسن عمله ، اشتدّ بلاؤه و ذلك أن الله عزّ وجلّ لم يجعل الدنيا ثواباً لمؤمن ، و
لا عقوبة لكافر ، و من سخف دينه و ضعف عمله قلّ بلاؤه ، و إنّ البلاء أسرع إلى
المؤمن التقيّ من المطر إلى قرار الأرض (٣) .

ع : عن أبيه ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن ابن محبوب مثله (٤) .
جع : عن النبيّ (صلى الله عليه وآله) مثله (٥) إلا أن قوله : «وذلك أن الله» إلى قوله :
«للكافر» في آخر الخبر ، و هو أنسب .

بيان : «وذلك أن الله» أقول : دفع لما يتوهم من أن المؤمن لكرامته
على الله كان ينبغي أن يكون بلاؤه أقلّ ، و المعنى : أن المؤمن لما كان محلّ
ثوابه الآخرة ، لأنّ الدنيا لفنائها و انقطاعها لا يصحّ أن يكون ثواباً له ، فينبغي

(١) البقرة : ١٨٥ .

(٢) القاموس ج ٢ ص ٣٢٠ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٥٩ .

(٤) علل الشرايع ج ١ ص ٤٢ .

(٥) جامع الاخبار ص ١٣٣ .

أن لا يكون له في الدنيا إلا ما يوجب الثواب في الآخرة ، وكذا الكافر لما كانت عقوبته في الآخرة ، لأن الدنيا لا تقطعها لاتصلح أن تكون عقوبته فيها ، فلا يتبلى في الدنيا كثيراً ، بل إنما يكون ثوابه لو كان له عمل في الدنيا ، بدفع البلاء والسعة في النعماء .

وفي القاموس : «القرار والقرارة» : ما قرّ فيه ، والمطمئن من الأرض (١) شبه بالبلاء النازل إلى المؤمن بالمطر النازل إلى الأرض ، ووجه الشبه متعدد وهو السرعة والاستقرار بعد النزول ، وكثرة النفع ، والنسب للحياة ، فإن البلاء للمؤمن سبب للحياة الأبدية ، والمطر سبب للحياة الأرضية .

٣٠- ٣١ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم عن مالك بن عطية ، عن يونس بن عمار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن هذا الذي ظهر بوجهي يزعم الناس أن الله لم يبتل به عبداً له فيه حاجة ، قال : فقال لي : لقد كان مؤمن آل فرعون مكنع الأصابع ، فكان يقول : هكذا - و يمد يديه - و يقول : «يا قوم اتبعوا المرسلين» (٢) .

ثم قال لي : إذا كان الثلث الأخير من الليل ، في أوّل له فتوضأ وقم إلى صلاتك التي تصليها ، فإذا كنت في السجدة الأخيرة من الركعتين الأوليين ، فقل و أنت ساجد : «يا علي يا عظيم ، يا رحمان يا رحيم ، يا سامع الدعوات ، يا معطي الخيرات صل على محمد وآل محمد ، وأعطني من خير الدنيا والآخرة ما أنت أهله ، وأصرف عني من شر الدنيا والآخرة ما أنت أهله » وأذهب عني هذا الوجع - وتسميه - فإنه قد غاظني وأحزنني . وألح في الدعاء ، قال : فما وصلت إلى الكوفة حتى أذهب الله به عني كله (٣) .

بيان : الظاهر أن الآثار التي ظهرت بوجهه كان برصاً ، ويحتمل الجذام و

(١) القاموس ج ٢ : ١١٥ . (٢) يس : ١٣ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٥٩ .

على الأول ذكر المؤمن لبيان أنه إذا جاز ابتلاء المؤمن بالجذام ، جازا ابتلاؤه بالبرص بطريق أولى لأن الجذام أشد وأخبر .

وأما ذكر مؤمن آل فرعون في هذا الخبر فلعله من اشتباه الرواة ، أو النسخ لأن الآية المذكورة إنما هي في قصة آل ياسين كما مر في هذا الباب أيضاً (١) ، وربما يوجه بوجهين :

أحدهما أن المراد بالفرعون هنا : فرعون عيسى عليه السلام وهو الجبار الذي كان بالأناطليّة حين ورده رسل عيسى عليه السلام ، و الفرعون يطلق على كل جبار متكبر ، نعم شاع إطلاقه على ثلاثة : فرعون الخليل واسمه : سنان ، و فرعون يوسف واسمه الريان بن الوليد ، و فرعون موسى واسمه : الوليد بن مصعب وإضافته إلى آل فرعون عيسى بأدنى الملازمة ، وهو كونه فيهم واشتغاله بإنذارهم ، أو باعتبار كونه منهم في نفس الأمر .

وثانيهما : كونهما واحداً و كان طويل العمر جداً ، و مع إدراكه زمان موسى أدرك زمان عيسى عليه السلام أيضاً مع أنه كان بينهما على رواية ابن الجوزي في التنقيح ألف وستمائة واثنان و ثلاثون سنة ، وكان اسمه حبيبا النجار ، و كان يلقب بمؤمن آل ياسين كما مر في الخبر ، وقال في القاموس : خربيل كقنديل اسم مؤمن آل ياسين (٢) .

وقال علي بن إبراهيم (٣) في قوله تعالى : « و قال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه (٤) » قال : كتم إيمانه ستمائة سنة قال : وكان مجذوماً مكتماً ، وهو الذي قد وقعت أصابعه ، وكان يشير إلى قومه بيديه المكنوعتين ، ويقول : « يا قوم اتبعوني أهدكم سبيل الرشاد (٥) » وفي بعض النسخ : مكتماً وهو الذي قد حققت

(١) تحت الرقم : ٤ .

(٢) القاموس ج ٣ ص ٣٦٧ .

(٣) تفسير القمي ص ٥٨٥ .

(٤) المؤمن : ٣٠ .

(٥) غافر : ٣٨ .

أصابه ، و كان يسير بيديه المعقوفتين ، و يقول : والعقف : العطف ، ولا يخفى بُعد الوجهين ، لاسيما الأخير فإنه ينافيه أخبار كثيرة دالة على تعدد المومنين .
 « وإذا كان الثلث ، « كان ، تامة ، وقيل ناقصة ، واسمه ضمير مستتر راجع إلى العالم أو نحوه ، « و الثلث ، منصوب بالظرفية الزمانية بقرينة « في أوّله » ، فانه بدل الثلث والظرف خبر كان ، « و تسميته ، كلام الإمام عليه السلام اعترض بين الدعاء أي وتسمي الوجع بأن تقول مكان هذا الوجع هذا البرص ، و فيه إشعار بأن الدعاء لا يخص البرص .

« وأحزني ، وفيما سيأتي في كتاب الدعاء « حزني ، و كلاهما صحيح فيقال : حزنه وأحزنه ، « و الإلحاح : « المداومة والمبالغة بالتضرع ، و التكرار والاستشفاع بالنبي ﷺ والأئمة صلوات الله عليهم وأشباه ذلك ، قال في المصباح : ألحّ السحاب إلحاحاً : دام مطره ، و منه ألحّ الرجل على الشيء : إذا أقبل عليه مواظباً .

٣١- ب : عن محمد بن الوليد ، عن عبد الله بن بكير ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام أيبتلي المؤمن بالجذام و البرص و أشباه هذا ؟ قال : و هل كتب البلاء إلا على المؤمن ؟ (١)

٣٢- ل : عن ابن مسرور ، عن ابن بطّة ، عن البرقي ، عن أبيه رفعه إلى زرارة بن أوفى قال : دخلت على علي بن الحسين عليه السلام فقال : يا زرارة الناس في زماننا على ست طبقات : أسد ، وذئب ، وثعلب ، و كلب ، و خنزير ، و شاة .
 فأما الأسد فملوك الدنيا ، يحب كل واحد أن يغلب ولا يغلب .
 وأما الذئب فتجاركم يذمون إذا اشتروا ، ويمدحون إذا باعوا .
 وأما الثعلب : فهو لاء الذين يأكلون بأديانهم ، ولا يكون في قلوبهم ما يصنون بالسنتهم .

وأما الكلب يهرّ على الناس بلسانه ، ويكرهه الناس من شره لسانه .

وأما الخنزير: فهو لاء المخنثون وأشباههم، لا يدعون إلى فاحشة إلا أجابوا.
وأما الشاة: فالذين تجرُّ شعورهم (١) و يؤكل لحومهم، و يكسر عظمهم
فكيف تصنع الشاة بين أسد وذئب وتعلب وكلب وخنزير (٢).

بيان: المراد بالشاة: المؤمن المبتلى بهؤلاء، و جرُّ الشعر: كناية عن
الاستيلاء عليهم، و جرُّهم إلى بيوت الظلمة للدعوى الباطلة، أو الاستخفاف بهم
وفي بعض النسخ بالزاي فهو بالمعنى الأخير، وأكل لحومهم: غيبتهم، وكسر عظمهم:
ضربهم وشدّة الجور عليهم.

٣٣- ن: بالأسانيد الثلاثة، عن الرضا، عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول
الله ﷺ: ما كان ولا يكون إلى يوم القيامة مؤمن إلا وله جارٌ يؤذيه (٣).
صح: عنه عليه السلام مثله (٤).

٣٤- ما: عن الفحام، عن المنصوري، عن عمّ أبيه، عن أبي الحسن الثالث
عن آبائه، عن الصادق عليه السلام مثله (٥) وفيه: رجل مؤمن.

٣٥- ما: عن الغضائري، عن هارون بن موسى، عن محمد بن همام، عن
الحسين بن أحمد المالكي، عن اليعقوبي، عن يحيى بن زكريّا، عن داود بن كثير، عن
أبي خالد البرقي قال: حدثنا أبو عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: قال الله
عزّ وجلّ: لولا أنني أستحيي من عبدي المؤمن، ما تركت عليه خرقه يتوارى بها
وإذا كملت له الإيما ن ابتليته بضعف في قوّته، وقلة في رزقه، فان هو خرج أعدت
إليه، فان صبر باهيت به ملائكتي.

(١) في المصدر المطبوع: تجز شعورهم بالزاي.

(٢) الخصال ج ٢ ص ١٦٥.

(٣) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٣٣.

(٤) صحيفة الرضا ص ٣٢.

(٥) أمالي الشيخ ج ١ ص ٢٨٦.

ألا وقد جعلت علياً علماً للناس فمن تبعه كان هادياً ، و من تركه كان ضالاً لا يحبه إلا مؤمن ولا يغيظه إلا منافق (١) .

بيان : فان هو حرج - كفرح - أي ضاق صدره ولم يصبر ، و أعدت إليه ، أي ما أخذت منه : الرزق أو القوة .

٣٩- ما : عن علي بن شبل ، عن ظفر بن حمدون ، عن إبراهيم بن إسحاق عن أبي جعفر المطلبلي ، عن محمد بن خالد التميمي ، عن علي بن أبيان ، عن ابن نباتة قال : كنت جالساً عند أمير المؤمنين عليه السلام فأتاه رجل فقال : والله يا أمير المؤمنين إنني لأحبك في السر ، كما أحبك في العلانية .

قال : فنكت بعوده ذلك في الأرض طويلاً ثم رفع رأسه ، فقال : صدقت إن طينتنا طينة مرحومة ، أخذ الله ميثاقها يوم أخذ الميثاق ، فلا يشد منها شاذ ، ولا يدخل فيها داخل إلى يوم القيامة ، أما إنه فاتخذ للفقر جلباباً (٢) فانني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : الفاقة إلى محبتك أسرع من السيل من أعلى الوادي إلى أسفله (٣) .

بيان : «أما إنه» كأنه سقط هنا شيء وفيه تقدير أي أما إنه إن كان كذلك فاتخذ ، وفي البصائر : أما فاتخذ ، وفي النهاية : في حديث علي : من أحبنا أهل البيت فليعد للفقر جلباباً أي ليزهد في الدنيا ، وليصبر على الفقر والقلة ، والجلباب : الإزار والرداء وقيل : هو كالمقنعة تغطي به المرأة رأسها وظهرها وصدرها وجميعه جلباب كني به عن الصبر ، لأنه يستر الفقر كما يستر الجلباب البدن وقيل : إنما كنني بالجلباب عن اشتماله بالفقر ، أي فليلبس الفقر ، ويكون منه

(١) أمالي الشيخ ج ١ ص ٣١٢ .

(٢) يروى الصدوق في معاني الأخبار ص ١٨٢ ، بإسناده من أحمد بن المبارك قال : قال رجل لابي عبد الله عليه السلام : حديث يروى أن رجلاً قال لامير المؤمنين عليه السلام : اني احبك فقال له : أعد للفقر جلباباً ، فقال عليه السلام : ليس هكذا ، قال : انما قال له : أعددت لفاقتك جلباباً - يعني يوم القيامة .

(٣) أمالي الشيخ ج ٢ : ٢٤ .

على حالة تعمه وتشتمله ، لأن الغنى من أحوال أهل الدنيا ، ولا يتهيأ الجمع بين حب الدنيا ، وحب أهل البيت .

٣٧ - ع : عن ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن البرقي ، عن الجاموراني عن الحسن بن علي بن أبي حمزة ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لو أن مؤمناً كان في قلة جبل ، لبعث الله عز وجل إليه من يؤذيه ليأجره على ذلك (١) .
بيان : قلة الجبل بالضم : أعلاه ، والمراد بالبعث : التخلية وعدم الصّرف .

٣٨ - ع : عن حمزة بن محمد العلوي ، عن أحمد بن محمد الكوفي ، عن عبيد الله بن حمدون ، عن الحسين بن نصير ، عن خالد بن حصين ، عن يحيى بن عبد الله بن الحسن ، عن أبيه ، عن علي بن الحسين ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما زلت أنا ومن كان قبلي من النبيين والمؤمنين ، مبتلين بمن يؤذينا ، ولو كان المؤمن على رأس جبل لقيض الله عز وجل له من يؤذيه ، ليأجره على ذلك .

وقال أمير المؤمنين عليه السلام : ما زلت مظلوماً منذ ولدني أمي ، حتى أن كان عقيل ليصيبه رمد فيقول لا تذروني (٢) حتى تذروا علياً فيذروني و ما بي من رمد (٣) .

٣٩ - ع : عن أبيه ، عن سعد ، عن أيوب بن نوح ، عن صفوان بن يحيى ، عن معاوية بن عمار ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : الصاعقة لا تصيب المؤمن ، فقال له رجل : فإنا قد رأينا فلاناً يصلي في المسجد الحرام فأصابته ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : إنه كان يرمي حمام الحرم .

وبهذا الإسناد قال : الصاعقة تصيب المؤمن والكافر ، ولا تصيب ذا كراً (٤) .

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٤٢ .

(٢) يقال : ذرا الملح : شره وفرقه والدواء في العين : بذره .

(٣) علل الشرايع ج ١ ص ٤٢ .

(٤) علل الشرايع ج ٢ ص ١٤٧ .

بيان : « إنّه كان يرمي » يدلّ على أنّ المراد بالمؤمن في أوّل الخبر : المؤمن الكامل ، كما يدلّ عليه الرواية الآتية ، ويحتمل أن لا يكون من أصابته مؤمناً ، ولم ير عليه السلام المصلحة في إظهار ذلك ، فأسنده إلى بعض أعماله والأوّل أظهر .

٣٠ - ع : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب عن محمد بن قيس قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إنّ ملكين هبطا من السماء فالتقيا في الهواء ، فقال أحدهما لصاحبه : فيما هبطت ؟ قال : بعثني الله عزّ وجلّ إلى بحر إيل ، أحشر سمكة إلى جبار من الجبابرة اشتهى عليه سمكة في ذلك البحر ، فأمرني أن أحشر إلى الصياد سمك البحر ، حتّى يأخذها له ، ليلبغ الله عزّ وجلّ غاية مناه في كفره ، ففيما بعثت أنت ؟ قال : بعثني الله عزّ وجلّ في أعجب من الذي بعثك فيه : بعثني إلى عبده المؤمن الصائم القائم ، المعروف بدعائه وصوته في السماء ، لأكفّ قبحه التي طبخها لإفطاره ، ليلبغ الله في المؤمن الغاية في اختبار إيمانه (١) .

توضيح : كان « إيل » اسم بحر ، وهو غير معروف في اللغة « اشتهى عليه » كذا في النسخ ، ويمكن إرجاع الضمير إلى الله أي سأل الله في ذلك واعتمد عليه ، وهو لا ينافي كفره كدعاء فرعون ، أو إلى نفسه أي لنفسه ، أو ملزماً على نفسه ، كناية عن الاحتمام بها ، وكأنّه كان في علته كما سيأتي نقلاً من تفسير الامام ، وفي القاموس كفاه كمنعه : كبّه وقلبه ، كأكفاه . وقال : التقدر بالكسر معروف أنثى ، أو يونث .

٣١ - ع : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن البرقي ، عن عليّ بن الحكم عن عبد الله بن جندب ، عن سفيان بن السمط ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا أراد الله عزّ وجلّ بعبد خيراً فأذنّب ذنباً تبعه بنقمة ، و يذكره الاستغفار ، وإذا أراد الله عزّ وجلّ بعبد شراً فأذنّب ذنباً تبعه بنعمة لينسيه الاستغفار ويتمادى به ، وهو

قول الله عز وجل : « سنستخرجهم من حيث لا يعلمون » (١) بالنعم عند المعاصي (٢) .
 بيان : في القاموس : استدرجه : خدعه ، وأدناه ، واستدراج الله تعالى العبد
 أنه كلما جدّد خطيئة جدّد له نعمة وأنساه الاستغفار وأن يأخذه قليلاً قليلاً
 ولا يباغته (٣)

٤٢ - ع : عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن غالب
 الأسدي عن أبيه ، عن سعيد بن المسيّب قال : سألت عليّ بن الحسين عليه السلام عن
 قول الله عز وجل : « لولا أن يكون الناس أمة واحدة » قال : عنى بذلك أمة عهد
 أن يكونوا على دين واحد كفّاراً كلّهم ، « لجعلنا لمن يكفر بالرحمان لبيوتهم
 سقفاً من فضة و معارج عليها يظهرون » (٤) و لو فعل ذلك بأمة عهد عليه السلام لحزن
 المؤمنون و غمّهم ذلك ، و لم ينّا كجوهم ولم يوارثوهم (٥) .

بيان : « لولا أن يكون الناس أمة واحدة » قال البيضاوي : « لولا أن يرغبوا
 في الكفر إذا رأوا الكفار في سعة و تنعم ، لجسّم الدنيا فيجتمعوا عليه « و معارج »
 أي مصاد ، جمع معرج « عليها يظهرون » أي يعلون لحقارة الدنيا « و لبيوتهم » بدل
 من « لمن » بدل الاشتمال ، أو غلة ، كقولك هيأت له ثوباً لقميصه .

٤٣ - ل : الأربعمائة قال أمير المؤمنين عليه السلام : ما من الشيعة عبد يقارف
 أمراً نهيناه عنه فيموت ، حتّى يبئلي ببليّة تمحّص بها ذنوبه ، إمّا في مال ، وإمّا في
 ولد ، وإمّا في نفسه ، حتّى يلقي الله عز وجل و ماله ذنب ، وإنه ليبقى عليه الشيء
 من ذنوبه ، غيشتدّ به عليه عند موته (٦) .

(١) الاعراف : ١٨٢ ، القلم : ٤٤ .

(٢) علل الشرايع ج ٢ ص ٢٤٨ .

(٣) القاموس ج ١ ص ١٨٨ . وفيه وأدناه كدرجه . بالتشديد - وأقلقه حتّى تركه
 يدرج على الارض .

(٤) الزخرف : ٣٤ .

(٥) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٧٦ .

(٦) المحصال ج ٢ ص ١٦٩ .

٣٣- ص : بالاسناد إلى الصدوق ، عن أبيه ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير يرفعه فقال : التقى ملكان فقال أحدهما لصاحبه : أين تريد ؟ قال : بعثني ربي أحبس السمك ، فإن فلان الملك اشتبه سمكة ، فأمر بي أن أحبس له ليؤخذ له الذي يشتهي منه ، فأتت أين تريد ؟ قال : بعثني ربي إلى فلان العابد فإنه قد طبخ قدراً وهو صائم ، فأرسلني ربي أكفأوها .

٣٥- ص : بالاسناد ، عن الصدوق ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن الصادق عليه السلام قال : إن أشد الناس بلاء الأنبياء ، ثم الذين يلونهم ، ثم الأمثل فالأمثل .

٣٦- ما : عن الحسين بن إبراهيم القزويني ، عن محمد بن وهبان ، عن أحمد بن إبراهيم ، عن الحسن بن علي الزعفراني ، عن أحمد البرقي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام مثله (١) .

٣٧- م ص : قال الصادق عليه السلام : البلاء زين المؤمن ، وكرامة لمن عقل لأن في مباشرته ، والصبر عليه ، والثبات عنده ، تصحيح نسبة الايمان . قال النبي صلى الله عليه وآله : نحن معاشر الأنبياء أشد الناس بلاء ، فالؤمن من الأمثل فالأمثل ، ومن ذاق طعم البلاء تحت ستر ، حفظ الله له تليذه أكثر من تليذه بالنعمة ، ويشتاق إليه إذا فقده ، لأن تحت يد البلاء والمحنة أنوار النعمة ، وتحت أنوار النعمة نيران البلاء والمحنة ، وقد ينجو من البلاء كثير ، ويهلك في النعمة كثير .

وما أثنى الله تعالى على عبد من عباده من لدن آدم إلى محمد عليه السلام إلا بعد ابتلائه ، ووفاء حق العبودية فيه ، فكرامات الله في الحقيقة نهايات بداياتها البلاء ومن خرج من سبيكة البلوى ، جعل سراج المؤمنين ، ومونس المقرئين ، ودليل القاصدين ، ولاخير في عبد شكى من محنة تقدمها آلاف نعمة ، وأتبعها آلاف راحة ، ومن لا يقضي حق الصبر على البلاء ، حرم قضاء الشكر في النعماء ، كذلك

من لا يؤدّي حقّ الشكر في النعماء ، يحرم عن قضاء الصبر في البلاء ومن حرمهما فهو من المطرودين .

وقال أيتوب عليه السلام في دعائه : اللهمّ قد أتى عليّ سبعون في الرخاء ، حتّى أتى عليّ سبعون في البلاء .

و قال وهب : البلاء للمؤمن كالشكاك للدابة ، والعقال للإبل .

و قال أمير المؤمنين عليه السلام : الصبر من الايمان كالرأس من الجسد ، و رأس الصبر البلاء ، وما يعقلها إلاّ العالمون (١) .

بيان : «ووفاء حقّ العبوديّة» أي وفائه بما هو حقّ العبوديّة «فيه» أي في البلاء من الصبر والشكر والرضا بالقضاء ، «والشكاك» ككتاب : اسم للحبل الذي يشدّ به قوائم الدابة ، و«العقال» ككتاب أيضاً ما يعقل به رجل البعير ، والمعنى أنّ البلايا تمنع المؤمن من ارتكاب الخطايا .

٣٨ - م : قال الصادق عليه السلام : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لعبد الله بن يحيى الحمد لله الذي جعل تمحيص ذنوب شيعتنا في الدّنيا بمحنتهم ، لتسلم بها طاعاتهم ويستحقّوا عليها ثوابها .

فقال عبد الله بن يحيى : يا أمير المؤمنين وإنّا لانجازي بذنوبنا إلاّ في الدنيا ؟ قال : نعم أما سمعت قول رسول الله صلى الله عليه وآله : الدّنيا سجن المؤمن و جنة الكافر ؟ إنّ الله تعالى يطهر شيعتنا من ذنوبهم في الدنيا ، بما يتلهم به من المحن ، وبما يفره لهم ، فإنّ الله يقول : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم و يعفو عن كثير» (٢) حتّى إذا وردوا القيامة توفّرت عليهم طاعاتهم و عباداتهم .

و إنّ أعداء آل محمد يجازيهم عن طاعة تكون منهم في الدنيا ، و إنّ كان لا وزن لها ، لأنّه لا إخلاص معها ، إذا وافوا القيامة حملت عليهم ذنوبهم ، و بغضهم لمحمد وآله و خيار أصحابه ، فقدفوا في النار .

(١) مصباح الشريفة ص ٦١ . الباب ٩٠ .

(٢) الشورى : ٣٠ .

ولقد سمعت محمدًا رسول الله ﷺ يقول : إنه كان فيما مضى قبلكم رجلان : أحدهما مطيع لله مؤمن ، والآخر كافر به ، مجاهر بعداوة أوليائه وموالاته أعدائه وكل واحد منهما مملِكٌ عظيم في قطر من الأرض .
فمرض الكافر فاشتبهى سمكة في غير أوانها ، لأن ذلك الصنف من السمك كان في ذلك الوقت في اللجج بحيث لا يقدر عليه فأيسنه الأطباء من نفسه ، وقالوا : استخلف في ملكك من يقوم به ، فاست بأخلد من أصحاب القبور ، فان شفاءك في هذه السمكة التي اشتبهتها ، ولا سبيل إليها ، فبعث الله ملكاً وأمره أن يزجج تلك السمكة إلى حيث يسهل أخذها فأخذت له [تلك السمكة] فأكلها وبرأ من مرضه وبقي في ملكه سنين بعدها .

ثم إن ذلك الملك المؤمن ، مرض في وقت كان جنس ذلك السمك جميعه لا يفارق الشطوط التي يسهل أخذه منها ، مثل علة الكافر فاشتبهى تلك السمكة ووصفها له الأطباء ، وقالوا : طب نفسك فهذا أوانه ، توخذ لك فناً كل منها ، و تبرأ فبعث الله ذلك الملك ، فأمره أن يزجج جنس تلك السمكة عن الشطوط إلى اللجج لئلا يقدر عليه ، فلم توجد حتى مات المؤمن من شهوته ، وبعد [م] دوائه فعجب من ذلك ملائكة السماء ، وأهل ذلك البلد في الأرض ، حتى كادوا يفتنون ، لأن الله تعالى سهل على الكافر ما لا سبيل [له] إليه ، وعسر على المؤمن ما كان السبيل إليه سهلاً . فأوحى الله إلى ملائكة السماء وإلى نبي ذلك الزمان في الأرض : إنني أنا الله الكريم ، المتفضل القادر ، لا يضرني ما أعطي ، ولا ينقصني ما أمتنع ، ولا أظلم أحداً مثقال ذرة .

فأما الكافر فأنما سهلت له أخذ السمكة في غير أوانها ليكون جزاء على حسنة كان عملها ، إذ كان حقاً ألا يبطل لأحد حسنة ، حتى يرد القيامة ولا حسنة في صحيفته ، ويدخل النار بكفره ، ومنعت العابد ذلك السمكة بعينها لخطيئة كانت منه ، فأردت تمحيصها عنه بمنع تلك الشهوة ، وإعدام ذلك الدواء ، وليأتيني ولا ذنب

عليه فيدخل الجنة (١) .

بيان : «فلست بأخلد من أصحاب القبور» لعلّ المعنى أن الله لم يجعلك من الخالدين في الدنيا، وأسباب موتك قد تسببت، فلا بدّ من موتك. أو المعنى أن بقاءك في الدنيا مع هذا المرض ، كحياة أصحاب القبور في الاستحالة العادية .

٤٩- م : قال رسول الله ﷺ : عجباً للعبد المؤمن من شعبة عمّ وعليّ ﷺ

إن ينصر في الدنيا على أعدائه، فقد جمع له خير الدارين ، وإن امتحن في الدنيا فقد أدّخر له في الآخرة ما لا يكون لمحنه في الدنيا قدر عند إضافتها إلى نعم الآخرة . وكذلك عجباً للعبد المخالف لنا أهل البيت ، إن خذل في الدنيا ، و غلب بأيدي المؤمنين ، فقد جمع عليه عذاب الدارين ، وإن أمهل في الدنيا وأُخّر عنه عذابها كان له في الآخرة من عجائب العذاب ، و ضروب العقاب ، ما يودّ لو كان في الدنيا مسلماً ، وما لا قدر لنعم الدنيا التي كانت له عند الإضافة إلى تلك البليات .

فلو أن أحسن الناس نعيماً في الدنيا ، وأطولهم فيها عمراً من مخالفينا ، غمس يوم القيامة في النار غمسة ، ثم سئل هل لقيت نعيماً قط ؟ لقال : لا ، ولو أن أشدّ الناس عيشاً في الدنيا ، و أعظمهم بلاءً من موافقينا وشيعتنا ، غمس يوم القيامة في الجنة غمسة ، ثم سئل : لقيت بؤساً قط ؟ لقال : لا ، فما ظنكم بنعيم وبؤس هذه صفتها ، فذلك النعيم فاطلبوه [وذلك العذاب فاتقوه] .

٥٠- جا : عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن الأهوازي ، عن ابن أبي عمير ، عن إسماعيل بن إبراهيم ، عن الحكم بن عتيبة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن العبد إذا كثرت ذنوبه ، ولم يكن عنده ما يكفرها ابتلاه الله تعالى بالحزن ليكفر عنه ذنوبه (٢) .

محصى : عن الحكم مثله .

(١) تفسير الامام ص ٨ ذيل تفسير البسلة .

(٢) مجالس المفيد ص ٢٢ تحت الرقم : ٣ .

٥١- جا : عن محمد بن محمد بن طاهر الموسوي ، عن ابن عقدة ، عن يحيى بن زكريّا ، عن محمد بن سنان ، عن أحمد بن سليمان القمي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن كان النبي من الأنبياء ليبتلّي بالجوع ، حتى يموت جوعاً ، وإن كان النبي من الأنبياء ليبتلّي بالعطش حتى يموت عطشاً ، وإن كان النبي من الأنبياء ليبتلّي بالعراء حتى يموت عرياناً ، وإن كان النبي من الأنبياء ليبتلّي بالسقم والأمراض حتى تنلّه ، وإن كان النبي ليأتي قومه فيقوم فيهم ، يأمرهم بطاعة الله و يدعوهم إلى توحيد الله ، ومأمعه مبيت ليلة ، فما يتر كونه يفرغ من كلامه ، ولا يستمعون إليه حتى يقتلوه ، وإنما يبتلي الله تبارك وتعالى عباده على قدر منازلهم عنده (١) .

٥٢- جا : عن أحمد بن الوليد (٢) عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب عن ابن عطية ، عن ابن فرقد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن فيما ناجى الله به موسى بن عمران أن : يا موسى ما خلقت خلقاً هو أحب إليّ من عبدي المؤمن وإنّي إنمّا ابتليته لما هو خير له ، وأنا أعلم بما يصلح عبدي فليصبر على بلائي وليشكر نعمائي ، وليرض بقضائي ، أكتبه في الصدّيقين عندي إذا عمل بهما يرضيني وأطاع أمري (٣) .

٥٣- ضه : قال الصادق عليه السلام : إن العبد إذا كثرت ذنوبه ، ولم يجد ما يكفرها به ، ابتلاه الله عز وجل بالحنن في الدنيا ليكفرها به ، فإن فعل ذلك به ، وإلا فعدّ به في قبره ، ليلقاه الله عز وجل يوم يلقاه وليس شيء يشهد عليه بشيء من ذنوبه .

٥٤- جمع : قال أمير المؤمنين علي عليه السلام الجزع عند البلاء تمام المحنة .
و قال عليه السلام (٤) : إن البلاء للظالم أدب ، و للمؤمن امتحان و للأنباء درجة و للأولياء كرامة .

(١) مجالس المفيد ص ٣١ تحت الرقم : ٥٠ (٢) هو أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد .

(٣) مجالس المفيد ص ٦٣ تحت الرقم : ١١ (٤) في المصدر : وقال النبي (ص) .

وقال رسول الله ﷺ (١) : من ابتلى فصر ، وأعطى فشكر ، وظلم فغفر ، وظلم فاستغفر ، قالوا : ما باله ؟ قال : أولئك لهم الأمان وهم مهتدون .

وقال ﷺ : إن الله يتعاهد وليه بالبلاء ، كما يتعاهد المريض أهله بالدواء وإن الله ليحدي عبده الدنيا كما يحمي المريض الطعام .
وروي عن أنس بن مالك ، عن النبي ﷺ أنه قال : إذا أراد الله بقوم خيراً ابتلاهم .

وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : لا يزال البلاء في المؤمن والمؤمنة في جسده وماله وولده ، حتى يلتقى الله وما عليه من خطيئة .

وقال ﷺ : ليوذن أهل العافية يوم القيامة أن جلودهم قرئت بالمقاريض لما يرون من ثواب أهل البلاء . قال الله تعالى : يا داود قل لعبادي : يا عبادي من لم يرض بقضائي ، ولم يشكر نعمائي ، ولم يصبر على بلائي ، فليطلب رباً سواي .

وقال الباقر ﷺ : يا بني من كتم بلاء ابتلى به من الناس ، وشكى ذلك إلى الله عز وجل ، كان حقاً على الله أن يعافيه من ذلك البلاء . قال ﷺ : يبتلي المرء على قدر حبه .

وقال رسول الله ﷺ : قال الله عز وجل : مامن عبد أريد أن أدخله الجنة إلا ابتليته في جسده ، فإن كان ذلك كفارة لذنوبه ، وإلا ضيقت عليه في رزقه فإن كان ذلك كفارة لذنوبه ، وإلا شددت عليه الموت ، حتى يأتيني ولا ذنب له ثم أدخله الجنة .

وما من عبد أريد أن أدخله النار ، إلا صححت جسمه ، فإن كان ذلك تماماً لطلبته ، وإلا أمنت له وعن سلطانه ، فإن كان ذلك تماماً لطلبته ، وإلا هوت عليه الموت ، حتى يأتيني ولا حسنة له ، ثم أدخلته النار .

وعن أبي عبد الله ﷺ قال : إن الله تبارك وتعالى ليتعاهد المؤمن بالبلاء : إما بمرض في جسده ، أو بمصيبة في أهل ، أو مال ، أو مصيبة من مصائب الدنيا

ليأجره عليها .

وقال ﷺ : مامن مؤمن إلا وهو يذكرك في كل أربعين يوماً ببلاءه : إماني ماله ، أوفي ولده ، أوفي نفسه ، فيوجر عليه ، أوهم لا يدري من أين هو ؟ .
و عن أبي عبد الله ﷺ قال : إن في الجنة لمنزلة لا يبلغها العبد إلا ببلاء في جسده .

و عن أبي جعفر ﷺ قال : خرج موسى ﷺ فمرّ برجل من بني إسرائيل فذهب به حتى خرج إلى الظهر ، فقال له : اجلس حتى أجئك وخطّ عليه خطّة ثم رفع رأسه إلى السماء فقال : إنني استودعتك صاحبي وأنت خير مستودع ، ثم مضى فناجاه الله بما أحبّ أن ينجيه ، ثم انصرف نحو صاحبه ، فإذا أسدقد وثب عليه ، فشقّ بطنه وفرث لحمه وشرب دمه ، قلت : وما فرث اللحم ؟ قال : قطع أوصاله فرفع موسى رأسه فقال : يا ربّ استودعتك وأنت خير مستودع ، فسلمت عليه شرّ كلابك ، فشقّ بطنه وفرث لحمه ، وشرب دمه ؟ فقيل : يا موسى إن صاحبك كانت له منزلة في الجنة ، لم يكن يبلغها إلا بما صنعت به ، انظر - وكشف له الغطاء - فنظر موسى فإذا منزل شريف ، فقال : ربّ رضيت .

و عن الكاظم ﷺ قال : لن تكونوا مؤمنين حتى تعدّوا البلاء نعمة ، والرخاء مصيبة ، وذلك أن الصبر عند البلاء أعظم من الغفلة عند الرخاء .

قال النبي ﷺ : لا تكون مؤمناً حتى تعدّ البلاء نعمة ، والرخاء محنة لأنّ بلاء الدنيا نعمة في الآخرة ، ورخاء الدنيا محنة في الآخرة .

و عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر ، عن آبائه ﷺ قالوا : قال رسول الله ﷺ : إن المؤمن إذا قارف الذنوب ابتلي بها بالفقر ، فإن كان في ذلك كفارة لذنوبه ، وإلا ابتلي بالمرض ، فإن كان في ذلك كفارة لذنوبه ، وإلا ابتلي بالخوف من السلطان يطلبه ، فإن كان ذلك كفارة لذنوبه وإلا ضيق عليه عند خروج نفسه ، حتى يلقي الله حين يلقاه . وما له من ذنب يدّعيه عليه ، فيأمر به إلى الجنة .

و إنّ الكافر والمنافق ليهوّن عليهما خروج أنفسهما ، حتى يلقي الله حين

يلقيانه وما لهما عنده من حسنة يدعيانها عليه ، فيأمر بهما إلى النار .

و عنه عليه السلام قال : كلما ازداد العبد إيماناً ازداد ضيقاً في معيشته (١) .

بيان : في القاموس فرث الجَلَّة يفرث ويفرث : ثمرافيا ، وكبده يفرثها ضربها وهو حيٌّ كفرثها تفرثاً ، فانفرثت كبده انتشرت (٢)

٥٥- بشا : عن ابن شيخ الطائفة ، عن أبيه ، عن المفيد ، عن زيد بن محمد السلمي ، عن الحسين بن الحكم الكندي ، عن إسماعيل بن صبيح ، عن خالد بن العلا عن المنهال بن عمرو قال : كنت جالساً مع محمد بن علي الباقر عليه السلام إذ جاءه رجل فسلم عليه فردَّ عليه السلام فقال الرجل : كيف أنتم؟ فقال له محمد : أوما أن لكم أن تعلموا كيف نحن؟ إنما مثلنا في هذه الأمة مثل بني إسرائيل ، كان يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم ، ألا وإن هؤلاء يذبحون أبناءنا ويستحيون نساءنا ، زعمت العرب أن لهم فضلاً على العجم ، فقال العجم : وبما ذاك؟ قالوا : كان محمد منّا عربيٌّ ، قالوا لهم : صدقتم وزعمت قريش أن لها فضلاً على غيرها من العرب ، فقالت لهم العرب من غيرهم : وبما ذاك؟ قالوا : كان محمد قرشياً ، قالوا لهم : صدقتم .

فان كان القوم صدقوا فلنا فضل على الناس لأننا ذرية محمد ، وأهل بيته خاصة وعمرته ، لا يشر كنا في ذلك غيرنا ، فقال له الرجل : والله إنني لأحبكم أهل البيت ، قال : فاتخذ للبلاء جلباباً ، فوالله إنه لأسرع إلينا وإلى شيعتنا من السيل في الوادي ، وينا يبدء البلاء ثم بكم و بنا يبدء الرخاء ثم بكم (٣) .

بيان : قال الجوهري : آن أينك : أي حان حينك ، و آن لك أن تفعل كذا يئين أينا ، عن أبي زيد أي حان مثل أني لك وهو مقلوب منه (٤) .

٥٦- جمع : قال النبي صلى الله عليه وآله : الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر . وقال :

(١) جامع الاخبار : ١٣٢ ، الباب ٧٠ .

(٢) القاموس : ج ١ ص ١٧٢ .

(٣) بشارة المصطفى ص ١٠٧ .

(٤) الصحاح ص ٢٠٧٦ .

لو كان المؤمن في جحر قارة لقيض الله فيه من يؤذيه . وقال : المؤمن مكفر .

وروي عن النبي ﷺ أنه قال : لا يكون في الدنيا مؤمن إلا وله جار يؤذيه
وقال رسول الله ﷺ : ما كان ولا يكون ولا هو كائن (١) نبي ولا مؤمن إلا وله
قراة يؤذيه أو جار يؤذيه (٢) .

٥٧- ختم : عن ربي ، عن الفضيل قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول :
إن الشياطين على المؤمنين أكثر من الزناير على اللحم ، ثم قال هكذا بيده :
إلا ما دفع الله (٣) .
بيان : كأنه عليه السلام أشار إلى جهة السماء .

٥٨- ختم : عن محمد بن علي ، عن أبيه ، عن سعد ، عن الحسن بن موسى
عن إسماعيل بن مهران ، عن علي بن عثمان ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام
قال : إن الأنبياء وأولاد الأنبياء وأتباع الأنبياء خصوا بثلاث خصال : السقم
في الأبدان ، وخوف السلطان ، والفقر (٤) .

٥٩- محص : عن محمد بن همام ، عن الحميري ، عن أحمد و عبد الله ابني
محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب و كرقم ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله
عليه السلام قال : كان علي عليه السلام يقول : إن البلاء أسرع إلى شيعتنا من السيل
إلى قرار الوادي (٥) .

٦٠- محص : عن كثير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الجوع والخوف أسرع
إلى شيعتنا من ركض البراذين .

بيان : الركض : تحريك الرجل ، ومنه « اركض برجلك » (٦) والدفع

(١) في المصدر : وليس بكائن .

(٢) جامع الاخبار : ١٥٠ . الباب ٨٧ .

(٣) الاختصاص ص ٣٠ .

(٤) الاختصاص ص ٢١٣ .

(٥) كتاب التمهيد مخطوط .

(٦) ص : ٤٢

واستحثاث الفرس للعدو ، والهرب ، والعدو ، ورُكِبَ الفرس كعني فر كض هو
عدا ، فهو راكضٌ ومر كوض ذكره الفيروز آبادي (١) .

٦١- محص : عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لو أن مؤمناً على لوح
في البحر لقيض الله له منافقاً يؤذيه .
جع : عنه عليه السلام مثله (٢) .

٦٢- محص : عن أبي عبيدة الحذاء قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا زياد إن
الله يتعهد عبده المؤمن بالبلاء ، كما يتعهد الغائب أهله بالهدية ، ويحميه الدنيا
كما يحمي الطبيب المريض .

٦٣- محص : عن زيد الشحام ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : نعم جرعة الغيظ
لمن صبر عليها ، وإن عظيم الأجر مع عظيم البلاء ، وما أحب الله قوماً إلا
ابتلاهم .

٦٤- محص : عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول :
إن الله جعل المؤمنين في دار الدنيا غرضاً لعدوهم .

٦٥- محص : عن الثمالي قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : يا أبا حمزة ما كان
ولن يكون مؤمن إلا وله بلايا أربع : إما يكون له جار يؤذيه ، أو منافق يفتقو
أثره ، أو منافق يرى قتاله جهاداً ، أو مؤمن يحسده ، ثم قال : أما إنه أشد الأربعة
عليه ، لأنه يقول فيصدق عليه و يقال : هذا رجل من إخوانه ، فما بقاء المؤمن
بعد هذه .

٦٦- محص : عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لو يعلم المؤمن
ماله في المصائب من الأجر لتمنى أن يقرض بالمقاريض .

٦٧- محص : عن عبدالله بن المبارك قال : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول :
إذا أضيف البلاء إلى البلاء كان من البلاء عافية . وعن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن

أصابكم تمحيص فاصبروا ، فانما يبتلي الله المومنين ، ولم يزل إخوانكم قليلا ، ألا وإن أقلّ أهل المحشر المؤمنون .

بيان : « كان من البلاء عافية » لعلّ المعنى أنّ عند اشتداد البلاء وتواتره يرجى الفرج ، كما قال تعالى : « إن مع العسر يسرا » (١) .

٦٨- محص : عن معاوية بن عمّار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : مامن مؤمن إلاّ وهو يذكّر ، لبلاء يصيبه في كلّ أربعين يوماً ، أو بشيء في ماله وولده ليأجره الله عليه ، أو بهم لا يدري من أين هو ؟ .

٦٩- محص : عن أبي الحسن الأحمسيّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله ليتعهد عبده المؤمن بأنواع البلاء ، كما يتعهد أهل البيت سيدهم بطرف الطعام .

توضيح : الظاهر أنّ الأحمسيّ هو الحسين بن عثمان الثقة ، و « أهل البيت » بالنصب ، و « سيدهم » بالرفع ، وفي القاموس : الطريف : القريب من الثمر وغيره .

٧٠- محص : عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أفلت المومن من واحدة من ثلاث و ربّما اجتمعت الثلاث عليه : إمّا أن يكون معه في الدار من يغلّق عليه الباب يوزيه ، أو جار يوزيه ، أو شيء في طريقه وحوادثه يوزيه ، ولو أن مؤمناً على قلّة جبل لبعث الله إليه شيطاناً ويجعل له من إيمانه أنساً لا يستوحش إلى أحد .

٧١- محص : عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن أشدّ الناس بلاءً الأنبياء ، ثمّ الذين يلونهم ، ثمّ الذين يلونهم .

٧٢- محص : عن سدير قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : هل يبتلي الله المؤمن ؟ فقال : وهل يبتلى إلاّ المؤمن ؟ حتّى أن صاحب ياسين : « قال يا ليت قومي يعلمون » (٢) كان مكنّعا ، قلت : وما المكنّع ؟ قال : كان به جذام .

٧٣- محص : عن عمر بن يزيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : مامن مؤمن إلا وبه وجع في شيء من بدنه لا يفارقه حتى يموت يكون ذلك كفارة لذنوبه .

٧٤- محص : عن الأحمسي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لاتزال الغموم والهموم بالمؤمن حتى لاتدع له ذنباً .

وعن أبي عبد الله عليه السلام قال : لايمضي على المؤمن أربعون ليلة إلا عرض له أمر يحزنه يذكره ربه .

٧٥- محص : عن الحارث بن عمر قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن العبدالمؤمن ليهتم في الدنيا حتى يخرج منها ولاذنب له .

٧٦- محص : عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال الله : لولا أن يجد عبدي المؤمن في نفسه ، لعصبت المنافق عصاة لايجد الماحتى يموت .
بيان : [في النهاية] في حديث الايمان إنني سائلك فلا تجد علي ، أي لاتنضب من سؤالي يقال : وجد عليه يجد و جداً وموجدة .

٧٧- محص : عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ، فأما المؤمن فيروع فيها ، وأما الكافر فيمتنع فيها .

بيان : الرّوع : الفزع كالارتياح والتروّع ، والروعة : الفزعة ، وراع : أفزع كروّع لازم متعدّد (١) .

٧٨- محص : عن أبي جميلة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن العبد ليكرم على الله تعالى حتى أنه لو سأله الدنيا وما فيها أعطاه إياها ، ولم ينقصه ذلك ، ولو سأله من الجنة شبراً حرمه ، وإن الله يتعهد المؤمن بالبلاء كما يتعهد الغائب أهله بالهدية ويحميه الدنيا كما يحمي الطبيب المريض .

بيان : الظاهر أنه سقط من صدر الخبر فقرات .

٧٩- محص : عن أبي الحسن عليه السلام قال : المؤمن بعرض كل خير لو قطع أنملة أنملة كان خيراً له ، ولو ولي شرقها وغربها كان خيراً له .

بيان : « بعرض كل خير » أي بـعرض كل خير و محلّ عروضه و ظهوره
 « لوقطع أنملة أنملة » في المصباح : الأنملة من الأصابع العقدة ، و بعضهم يقول :
 الأنامل رؤوس الأصابع ، والأنملة بفتح الهمزة وفتح الميم أكثر من ضمها ، وابن
 قتيبة يجعل المضموم من لحن العوام ، و بعض المتأخرين من النحاة حكى تثليث
 الهمزة ، مع تثليث الميم ، فتصير تسع لغات .
 و أقول : كأنّ المعنى قطع جميع بدنه بمقدار الأنملة و كون المراد قطع
 أنامل يديه ورجليه تدريجاً بعيد .

٨٠- محص : عن عيسى بن أبي منصور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الله
 يذود المؤمن عما يشتهي ، كما يذود أحدكم الغريب عن إبله ليس منها .
 بيان : في المصباح : ذاد الراعي إبله عن الماء ذوداً و ذياًداً : منعها .
 ٨١- محص : عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله إنّ
 العبد المؤمن ليطلب الامارة و التجارة ، حتّى إذا أشرف من ذلك على ما كان يهوى
 بعث الله ملكاً ، و قال له : عقّ عبدي و صدّه عن أمر لو استمكن منه أدخله النار
 فيقبل الملك فيصدّه بلطف الله فيصبح وهو يقول : لقد ذهبت و من دهاني فعل الله به
 و فعل ، و ما يدري أنّ الله الناظر له في ذلك ، و لو ظفر به أدخله النار .
 بيان : في القاموس دهاه دهيّاً و دهاه : أصابه بداهية و هي الأمر العظيم (١)
 و فعل الله به و فعل : كناية عن شتم كثير و دعاء عليه بالسوء .

٨٢- ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن محمد بن جعفر الرزّاز ، عن
 محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن محمد بن أبي عمير ، عن عليّ بن أبي حمزة
 عن أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام قال : مثل المؤمن مثل كفتي الميزان ، كلّما
 زيد في إيمانه زيد في بلائه ، ليلقى الله عزّ و جلّ و لا خطيئة له (٢) .

(١) القاموس ج ٤ ص ٣٢٩ ، وفيه : دهاه دهيّاً و دهاه : نسه الى الدهاه ، أو عابه
 و تنقسه ، أو أصابه بداهية الخ

(٢) أمالي الشيخ ج ٢ ص ٢٤٤

محصى : عن علي بن أبي حمزة عنه عليه السلام مثله
 جمع : عنه عليه السلام مثله (١) .

٨٣- كتاب الامامة والتبصرة : عن أحمد بن علي ، عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر ابن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ السقم يمحو الذنوب وقال عليه السلام : ساعات الهموم وساعات الكفارات ، ولا يزال الهم بالمومن حتى يدعه وماله من ذنب .

٨٤- كش : عن محمد بن مسعود ، عن جعفر بن أحمد ، عن العمر كي بن علي ، عن محمد بن حبيب الأزدي ، عن عبدالله بن حماد ، عن عبدالله بن عبد الرحمن الأصم ، عن ذريح ، عن محمد بن مسلم قال : خرجت إلى المدينة وأنا وجميع ثقيل فقليل له : محمد بن مسلم وجع ، فأرسل إلي أبو جعفر عليه السلام بشارب مع الغلام مغطى بمنديل ، فتناولني الغلام وقال لي : اشربه ، فانه قد أمرني أن لا أرجع حتى تشربه فتناولته فاذا رائحة المسك عنه ، وإذا شراب طيب الطعم بارد ، فاذا شربته قال لي الغلام : يقول لك : إذا شربته فتعال ، ففكرت فيما قال لي ، ولأقدر على النهوض قبل ذلك على رجلي .

فلما استقر الشراب في جوفي ، فكأنما نشطت من عقال ، فأنتيت بابه فاستأذنت عليه فصوت بي : صح الجسم ، ادخل ادخل ، فدخلت وأنا بالك ، وسلمت عليه ، وقبلت يديه ورأسه ، فقال لي ، وما يبكيك يا محمد ؟ فقلت : جعلت فداك أبكي على اغترابي وبعد الشقة ، وقلة المقدرة على المقام عندك والنظر إليك .

فقال : أما قلة المقدرة فكذلك جعل الله أولياءنا وأهل مودتنا ، وجعل البلاء إليهم سريعاً ، وأما ما ذكرت من الغربة ، فلك بأبي عبدالله عليه السلام أسوة ، بأرض ناء عنا بالفرات صلى الله عليه وأما ما ذكرت من بعد الشقة ، فإن المؤمن في هذه الدار غريب وفي هذا الخلق المنكوس حتى يخرج من هذه الدار إلى رحمة الله ، وأما ما ذكرت

من حبك قربنا والنظر إلينا وأنت لا تقدر على ذلك فالله يعلم ما في قلبك و جزاؤك عليه (١).

قب : مرسلًا مثله (٢) .

ختص : عن عدة من أصحابه ، عن محمد بن جعفر المؤدّب ، عن البرقي ، عن بعض أصحابنا ، عن الأصمّ ، عن مدّاح مثله (٣) .

بيان : « قيل له » أي لأبي جعفر عليه السلام ، وفي المناقب : « قيل لأبي جعفر عليه السلام وفي النهاية : في حديث السحر فكأنما أنشط من عقال أي حلّ ، وكثيراً ما يجري في الرواية ، كأنما أنشط من عقال ، وليس بصحيح يقال : نشطت العقدة : إذا عقدتها وأنشطتها إذا حللتها ، وفي القاموس : « الشقة » بالضم والكسر ، البعد و الناحية التي يقصدها المسافر ، والسفر البعيد والمشقة .

« فلك بأبي عبد الله » أي الحسين صلوات الله عليه « أسوة » أي اقتداء ، أي شابهته في الغربة ، والتفكر في حاله يسهل عليك غربتك . و يكشف هذا الحزن عنك ، في القاموس : الأسوة بالكسر والضم : القدوة ، وما يأتي سي به الحزين وأساء تأسية فتأسى : عزاء فتعزّي (٤) .

« وفي هذا الخلق » عطف على قوله « وفي هذه الدار » أي بين هذا الخلق غريب ، وإنما وصفهم بالنكس ، لأنهم انخلعوا عن الإنسانية ، فصاروا كالبهائم والأنعام ، أو انقلبوا عن حدود الإنسانية إلى حدّ البهيمة ، أو هم منكوسو-القلوب ، لا تعني قلوبهم شيئاً من الحقّ ، أو هو كناية عن الخيبة والخسران ، أو شبه أسوء حالاتهم الروحانية بأسوء حالاتهم الجسمانية ، أو أنهم لما أعرضوا عن العروج على معارج الكمالات الروحانية ، وقصروا نظرهم على الشهوات الجسمانية

(١) رجال الكفّى ص ١٥٠ ، تحت الرقم : ٦٧

(٢) مناقب آل أبي طالب ج ٢ ص ١٨١

(٣) الاختصاص ص ٥٢

(٤) القاموس ج ٤ ص ٢٩٩

فَكَأَنَّهُمْ اتَّكَسَوْا وَانْقَلَبُوا .

وفي المناقب « وفي هذا الخلق منكوس ، أي يروونه كذلك ، أو بينهم بشر الأحوال لا يقدر على شيء كالمنكوس ، في القاموس : نكسه ، قلبه على رأسه كنكسه والنكس بالكسر الضعيف ، وكمحدث الفرس لا يسمو برأسه ولا بهاديته إذا جرى ضعفاً أو الذي لم يلحق الخيل ، و انتكس : وقع على رأسه (١) .

وفي النهاية : في حديث أبي هريرة : تعس عبد الدنيا وانتكس : أي انقلب على رأسه ، وهودعاء عليه بالخيبة ، لأن من انتكس في أمره فقد خاب وخسر ، وفي حديث ابن مسعود . قيل له : إن فلاناً يقرأ القرآن منكوساً ، فقال : ذلك منكوس القلب .

«فإنه يعلم ما في قلبك» ، في المناقب «فلك ما في قلبك» ، وما في رجال الكشي اظهر .

٨٥- كتاب المؤمن : باسناده عن سعد بن طريف ، قال : كنت عند أبي جعفر عليه السلام فجاء جميل الأزرق ، فدخل عليه ، قال : فذكروا بلايا للشيعة وما يصيبهم ، فقال أبو جعفر عليه السلام : إن أناساً أتوا علي بن الحسين عليه السلام و عبد الله بن عباس ، فذكروا لهما نحو ما ذكرتم ، قال : فأتيا الحسين بن علي عليه السلام ، فذكرا له ذلك ، فقال الحسين عليه السلام : والله البلاء والفقر والقتل أسرع إلى من أحببنا من رخص البراذين ، ومن السيل إلى صمره ، قلت : وما الصمر ؟ قال : منتهاه ، ولولا أن تكونوا كذلك ، لرأينا أنكم لستم منّا .

بيان : في القاموس ، صمر الماء : جرى من حدود في مستوى فسكن ، وهو جار والصمر بالكسر : مستقره (٢) .

٨٦- المؤمن : باسناده عن الفضيل بن يسار ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام

يقول : إن الشياطين أكثر على المؤمن من الزنابير على اللحم .

٨٧- محص : عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا أحب الله عبداً نظر إليه ، فإذا نظر إليه أتخفه من ثلاث بواحدة ، إما صداع وإما حمى وإما رمد .

٨٨- نهج : قال ﷺ وقد توفي سهل بن حنيف الأنصاري رحمه الله بالكوفة مرجعه معه من صفين ، وكان من أحب الناس إليه : لو أحببني جبل لتهافت .
قال السيّد رضي الله عنه : و معنى ذلك : أن المحبّة تغلظ عليه ، فتسرع المصائب إليه ، ولا يفعل ذلك إلاّ بالأتقياء الأبرار ، والمصطفين الأخيار ، وهذا مثل قوله ﷺ : من أحببنا أهل البيت فليستعدّ للفقر جلباباً ، وقد تؤوّل ذلك على معنى آخر ليس هذا موضع ذكره (١) .

تبیان : « مرجعه » منصوب على الظرفيّة ، و « التهافت » : النساقت قطعة قطعة ، من هفت كضرب ، إذا سقط كذلك ، وقيل هفت أي تطاير لخفته ، والمراد تلاشي الأجزاء ، وتفرّقها ، لعدم الطاقة ، و « تغلظ » في بعض النسخ على صيغة المجهول من باب التفعيل ، وفي بعضها على صيغة المجرّد المعلوم ، يقال : غلظ الشيء ككرم ضدّ رقّ ، كما في النسخة ، وجاء كضرب ، والاستعداد للشيء التهيؤ له .
ولفظ الرواية على ما ذكره ابن الأثير في النهاية أظهر قال : في حديث علي عليه السلام : من أحببنا أهل البيت فليعدّ للفقر جلباباً (٢) أي ليزهد في الدنيا ، وليصبر على الفقر والعلة ، و « الجلباب » الإزار ، والرداء ، وقيل : هو كالمقنعة ، تغطي به المرأة رأسها وظهرها وصدرها ، وجمعه جلابيب ، كنّى به عن الصبر ، لأنّه يستر الفقر ، كما يستر الجلباب البدن .

وقيل : إنّما كنّى بالجلباب عن اشتماله بالفقر أي فليلبس إزار الفقر ، و يكون منه على حالة تعمّه وتشمله ، لأنّ الغنا من أحوال أهل الدنيا ، ولا يتهيأ الجمع بين حبّ الدنيا وحبّ أهل البيت انتهى .

وقال ابن أبي الحديد (٣) : قد ثبت أن النبي ﷺ قال : لا يحبّك إلاّ مؤمن

(١) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٦٨ تحت الرقم ١١١ من الحكم والمواظ .

(٢) قد مر في ذيل ص ٢٢٧ حديث عن العمانى ، يقول فيه الصادق عليه السلام أن أمل

الحديث دمن أحببنا فلهدمه للفقر جلباباً ، فراجع .

(٣) راجع هرج نهج ج ٤ ص ٢٨٩ ط مصر .

ولا يفيضك إلا منافق ، وقد ثبت أن النبي ﷺ قال : إن البلوى أسرع إلى المؤمن من الماء إلى الحدور ، هاتان المقدمتان يلزمهما نتيجة صادقة ، هي أنه ﷺ لو أحبه جبل لتهاقت ، ولعل هذا هو مراد الرضي - رضي الله عنه - بقوله : معنى آخر ليس هذا موضع ذكره انتهى ، وفيه تأمل .

وقال ابن ميثم (١) : الجلباب مستعار لتوطين النفس على الفقر والصبر عليه ووجه الاستعارة كونهما ساترين للمستعد بهما من عوارض الفقر ، و ظهوره في سوء الخلق ، وضيق الصدر ، والتحير الذي ربما أدّى إلى الكفر ، كما يستر بالملحفة ولما كانت محبتهم ﷺ بصدق يستلزم متابعتهم ، والاستشعار بشعارهم ، ومن شعارهم الفقر ، ورفض الدنيا والصبر على ذلك ، وجب أن يكون كل محب مستشعرًا للفقر ومستعداً له جلباباً من توطين النفس عليه والصبر .

وقد ذكر ابن قتيبة هذا المعنى بعبارة أخرى ، فقال : من أحبنا فليقتصر على التقلل من الدنيا ، والتقنع فيها ، قال : وشبه الصبر على الفقر بالجلبَاب لِأَنَّهُ يستر الفقر ، كما يستر الجلباب البدن ، قال : ويشهد بصحة هذا التأويل ، ما روي أنه رأى قوماً على بابهِ ، فقال : يا قنبر من هؤلاء ؟ فقال : شيعةك يا أمير المؤمنين فقال : مالي لأرى فيهم سيماء الشيعة ؟ قال : وما سيماء الشيعة ؟ قال : خمص البطون من الطوى ، يبس الشفاء من الظماء ، عمش العيون من البكاء .

وقال أبو عبيد : إنه لم يرد الفقر في الدنيا ، ألا ترى أن فيمن يحبهم مثل ما في سائر الناس من الغنى ؟ وإنما أراد الفقريوم القيامة ، وأخرج الكلام مخرج الوعظ والنصيحة ، والحث على الطاعات ، فكأنه أراد من أحبنا فليعد فقره يوم القيامة ما يحسره من الثواب ، والتقرب إلى الله تعالى والزلفة عنده .

قال : وقال السيد المرتضى ر : والوجهان جميعاً حسنان ، وإن كان قول ابن قتيبة أحسن ، فذلك معنى قول السيد رضي الله عنه ، وقد تؤوّل ذلك على معنى آخر ، انتهى كلام ابن ميثم .

وقال القطب الراوندي رحمه الله بعد ذكر المعنيين المحكيين عن ابن قتيبة وأبي عبيد : وقال المرتضى فيه وجهاً ثالثاً ، أي من أحببنا فليزِم نفسه وليقدِّها إلى الطاعات ، وليذلِّها على الصبر عما كره منها ، فالفقر : أن يحزَّ أنف البعير فيلوى عليه جبل يذلُّ به الصعب ، يقال : فقره إذا فعل به ذلك انتهى .

ولا يخفى أنه لو كان المراد الصبر على الفقر وستره والكف عن إظهار الحاجة إلى الناس ، وذلك هو المعبر عنه بالجلباب ، كما أُشير إليه أولاً ، لا يقدح فيه ما ذكره أبو عبيد من أن : فيمن يحببهم مثل ما في سائر الناس من الغنى ، لأن الأمر بالصبر والستر حينئذ يتوجه إلى من ابتلاه الله بالفقر ، فالمراد : أن من ابتلى من محببنا بالفقر ، فليصبر عليه ولا يكشفها ، ولا يستفاد منه فقد الغنى من الشيعة .

وأما الخبر الأول فقد قيل : يحتمل أن تكون مفاده صعوبة حمل محببتهم الكاملة ، فيكون قريباً من قوله ﷺ : إن أمرنا صعب مستصعب ، لا يحتمله إلا ملك مقرب ، أو نبي مرسل ، أو عبد امتحن الله قلبه للإيمان (١) .

فتهاقت الجبل حينئذ لثقل هذا الحمل ، وشدة المهابة ، كقوله تعالى «لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله» (٢) وقوله تعالى : «إننا عرضنا الأمانة على السماوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها» (٣) والظاهر من المقام أنه ليس المراد بالمحبة ، ما في العوام والأوساط بل ما يستلزم التشبه به عليه السلام على وجه كامل ، والاقتداء التام به عليه السلام في الفضائل ومحاسن الأعمال ، على قدر الطاقة ، وإن كانت درجته الرفيعة فوق إدراك الأفهام ، وأعلى من أن تناله الأوهام ، وحق للجبل أن يتهاقت عن حمل مثل ذلك الحمل .

(١) راجع الكافي ج ١ ص ٤٠١ . بصائر الدرجات ص ٢٠ .

(٢) الحشر : ٢١ .

(٣) الاحزاب : ٧٣ .

* تكميم *

في هذه الأحاديث الواردة من طرق الخاصة والعامة ، دلالة واضحة على أن الأنبياء والأوصياء عليهم السلام في الأمراض الحسية ، والبلايا الجسمية كغيرهم بل هم أولى بها من الغير ، تعظيماً لأجرهم ، الذي يوجب التفاضل في الدرجات ولا يقدح ذلك في رتبته ، بل هو تثبيت لأمرهم وأنهم بشر ، إذ لولم يصبهم ما أصاب سائر البشر ، مع ما يظهر في أيديهم من خرق العادة ، لقليل فيهم ما قالت النصارى في نبيهم .

وقد ورد هذا التأويل في الخبر ، وابتلاؤهم تحفة لهم ، لرفع الدرجات التي لا يمكن الوصول إليها بشيء من العمل إلا ببليّة ، كما أن بعض الدرجات لا يمكن الوصول إليها إلا بالشهادة ، فيمن الله سبحانه على من أحب من عباده بها ، تعظيماً وتكريماً له ، كما ورد في خبر شهادة سيد الشهداء (عليه السلام) أنه رأى النبي (صلى الله عليه وآله) في المنام فقال له : يا حسين لك درجة في الجنة لاتصل إليها إلا بالشهادة .

و استثنى أكثر العلماء ما هو نقص ، و منقر للخلق عنهم كالجنون والجذام والبرص ، وحمل استعانة النبي (صلى الله عليه وآله) عنها على أنها تعليم للخلق .

وقال المحقق الطوسي قدس سره في التجريد : فيما يجب كونه في كل نبي : العصمة ، و كمال العقل ، والذكاء ، والفطنة ، وقوة الرأي ، وعدم السهو ، وكلما ينقر عنه الخلق من دناءة الآباء ، وعهر الأمّهات ، والفظاظة ، والغلظة ، والأبنة وشبهها ، والأكل على الطريق وشبهه .

وقال العلامة في شرحه : وأن يكون منزهاً عن الأمراض المنقرّة نحو الأبنة وسلس الريح ، والجذام ، والبرص ، لأن ذلك كله ممّا ينقر عنه ، فيكون منافياً للغرض من البعثة ، وضمّ القوشجي سلس البول أيضاً .

و قال القاضي عياض من علماء المخالفين في كتاب الشفاء : قال الله تعالى :

«وما عهد إلا رسول قد دخلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم» (١) وقال : «ما المسيح بن مريم إلا رسول قد دخلت من قبله الرسل وأمة صدقة كانا يأكلان الطعام» (٢) وقال : «وما أرسلنا من قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق» (٣) وقال : «قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إليّ» (٤) . فمحمّد ﷺ وسائر الأنبياء من البشر ، أرسلوا إلى البشر ، ولولا ذلك لما أطاق الناس مقاومتهم ، والقبول عنهم ، ومخاطبتهم ، قال الله تعالى : «ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً» (٥) أي لما كان إلا في صورة البشر ، الذين يمكنكم مخالطتهم إذ لا تطيقون مقاومة الملك ومخاطبته ورؤيته ، إذا كان على صورته ، وقال : «لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً» (٦) أي لا يمكن في سنة الله إرسال الملك إلا لمن هو من جنسه ، أو من خص الله تعالى واصطفاه وقوّاه على مقاومته ، كالأنبياء والرسل .

فالأنبياء والرسل وسائط بين الله وخلقه ، يبلغونهم أوامره ونواهيه ، ووعدهم ووعيدهم ، ويعرفونهم بما لم يعلموه من أمره ، وخلقه ، وجلاله ، وسلطانه ، وجبروته وملكوته ، فظواهرهم وأجسادهم وبنيتهم متصفة بأوصاف البشر ، طارئ عليها ما يطرأ على البشر من الأعراض والأسقام ، والموت والفناء ، ونعوت الانسانية ، وأرواحهم وبواطنهم متصفة بأعلى من أوصاف البشر ، متعلقة بالملاء الأعلى ، متشبهة بصفات الملائكة ، سليمة من التغيير والآفات ، ولا يلحقها غالباً عجز البشرية ، ولا ضعف الانسانية .

(١) آل عمران : ١٤٤ .

(٢) المائدة : ٧٨ .

(٣) الفرقان : ٢٠ .

(٤) الكهف : ١١ .

(٥) الانعام : ٩ .

(٦) الاسراء : ٩٥ .

إذ لو كانت بواطنهم خالصة للبشرية كظواهرهم ، لما أطاقوا الأخذ عن الملائكة ورؤيتهم ومخاطبتهم ، كما لا يطيقه غيرهم من البشر ، ولو كانت أجسامهم وظواهرهم متمسكة بنعوت الملائكة ، وبخلاف صفات البشر ، لما أطاق البشر ومن أرسلوا إليه مخاطبتهم كما تقدّم من قول الله تعالى .

فجعلوا من جهة الأجسام والظواهر مع البشر ، ومن جهة الأرواح والبواطن مع الملائكة ، كما قال ﷺ : تنام عيناى ولا ينام قلبي ، وقال : إني لست كهينتكم إني أظّل يطعمني ربي ويسقيني ، فبواطنهم منزّهة عن الآفات ، مطهّرة من النقائص والاعتلالات .

و قال في موضع آخر : قد قدّمنا أنّه صلى الله عليه وآله وسائر الأنبياء والرسل من البشر ، وأنّ جسمه وظاهره خالص للبشر ، يجوز عليه من الآفات والتغيرات ، والآلام والأسقام ، وتجرح كأس الحمام ما يجوز على البشر ، هذا كلّه ليس بنقيصة فيه ، لأنّ الشيء إنّما يسمّى ناقصاً بالاضافة إلى ما هو أتمّ منه وأكمل من نوعه ، وقد كتب الله على أهل هذه الدار فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون ، (١) ، وخلق جميع البشر بدرجة الغيّر ، فقد مرض صلى الله عليه وآله واشتكى وأصابه الحرّ والقرّ ، وأدركه الجوع والعطش ، ولحقه الغضب والضجر وناله الأعباء والتعب ، ومسه الضعف والكبر ، وسقط فجحش شقّه ، وشجّه الكفّار وكسروا رباعيته ، وسقي السمّ ، وسحر وتداوى ، واحتجم وتعوّذ ثمّ أفضى نحيبه فتوفّي صلى الله عليه وآله وسلّم ولحق بالرفيق الأعلى وتخلّص من دار الامتحان والبلوى .

وهذه سمات البشر التي لا محيص عنها ، وأصاب غيره من الأنبياء ما هو أعظم منها ، وقتلوا قتلاً ، ورموا في النار ، ووشروا بالمياشير (٢) ، ومنهم من وقاه الله

(١) الاعراف : ٢٥ .

(٢) المياشير : المناشير : جمع مياشر بمعنى منشار .

ذلك في بعض الأوقات ، ومنهم من عصمه كما عصم نبينا صلى الله عليه وآله بعدد من الناس .

فلئن لم يكفّ عن نبينا ربّه تعالى يد ابن قميّة يوم أحد ، ولا حجه عن عيون عداه عند دعوة أهل الطائف ، فلقد أخذ على عيون قريش عند خروجه إلى ثور ، وأمّسك عنه سيف غورث ، وحجر أبي جهل ، وفرس سراقه ، ولئن لم يقه من سحر ابن الأعصم ، فلقد وقاه ما هو أعظم من سم اليهوديّة ، وكذا سائر أنبيائه مبلى ومعافى .

وذلك من تمام حكمته ، ليظهر شرفهم في هذه المقامات ، ويبين أمرهم وينمّ كلمته فيهم ، وليحقّق بامتحانهم بشريّتهم ، ويرتفع الالتباس عن أهل الضعف فيهم لئلاّ يضلّوا بما يظهر من العجائب على أيديهم ، ضلال النصارى بعيسى بن مريم ، وليكون في محنتهم تسليّة لأممهم ، وفور لأجورهم عند ربّهم ، تماماً على الذي أحسن إليهم .

قال بعض المحقّقين : وهذه الطواري والتغيرات المذكورة ، إنّما يخصّ بأجسامهم البشريّة المقصود بها مقاومة البشر ومعاناة بني آدم ، لمشاكله الجسم ، وأمّا بواطنهم فمنزّهة غالباً عن ذلك ، معصومة منه ، متعلّقة بالملاء الأعلى والملائكة لأخذها عنهم ، تلقّيها الوحي منهم ، وقد قال صلى الله عليه وآله : إنّ عينيّ تامان ولا ينام قلبي ، و قال : إنّني لست كهيتكم إنّني أبيت عند ربّي يطعمني ويسقيني ، وقال : إنّني لست أنسى ، ولكن أنسى ليستنّ بي .

فأخبر أنّ سرّه وباطنه وروحه بخلاف جسمه وظاهره ، وأنّ الافات التي تحلّ ظاهره من ضعف ، وجوع ، ونوم ، وسهر ، لا يحلّ منها شيء باطنه ، بخلاف غيره من البشر في حكم الباطن ، لأنّ غيره إذا نام استغرق النوم جسمه وقلبه ، وهو في نومه ^{مستغرق} حاضر القلب ، كما هو في يقظته ، حتّى أنه جاء في بعض الآثار أنّه كان محروساً من الحدث في نومه لكون قلبه يقظان كما ذكرناه .

و كذلك غيره . إذ اجاع ، ضعف لذلك جسمه ، و حارت قوته ، و بطلت في الكلية حملته ، و هو عليه السلام قد أخبر أنه لا يعتريه ذلك ، وأنه بخلافهم ، بقوله : لست كهيتكم ، و كذلك أقول إنه في هذه الأحوال كلها من وصب ومرض ، و سحر و غضب ، لم يجر على باطنه ما يحل به ، و لا فاض منه على لسانه و جوارحه ما يليق به ، كما يعترى غيره من البشر .

* تذييل *

قال المحقق الطوسي قدس الله روحه في التجريد : بعض الألم قبيح يصدر منّا خاصة ، و بعضه حسن يصدر منه تعالى و منّا ، و حسنه إمّا لاستحقاقه ، أو لاستثماله على النفع ، أو دفع الضرر الزائد ، أو لكونه عادياً ، أو على وجه الدفع ، و يجوز في المستحقّ كونه عقاباً ، و لا يكفي اللطف في ألم المكلف في الحسن و لا يشترط في الحسن اختيار المتألم بالفعل ، و العوض نفع مستحقّ خال عن تعظيم و إجلال و يستحقّ عليه تعالى بإزالة الآلام ، و تقويت المنافع لمصلحة الغير و إنزال الغوم سواء استندت إلى علم ضروري ، أو مكتسب ، أو ظنّ ، لا ما يستند إلى فعل العبد . و أمر عباده بالمضارّ و إباحته ، أو تمكين غير العاقل ، بخلاف الاحراق عند الالتقاء في النار ، و القتل عند شهادة الزور ، و الانتصاف عليه تعالى واجب عقلاً و سمعاً ، فلا يجوز تمكين الظالم من الظلم ، من دون عوض في الحال يوازي ظلمه .

فان كان المظلوم من أهل الجنة فرّق الله أعواضه على الأوقات ، أو تفضّل عليه بمنأى ، و إن كان من أهل العقاب أسقط بهاجزاً من عقابه ، بحيث لا يظهر له التخفيف ، بأن يفرق الناقص على الأوقات ، و لا يجب دوامه لحسن الزائد بما يختار معه الألم ، و إن كان منقطعاً ، و لا يجب حصوله في الدنيا لاحتمال مصلحة التأخير و الألم على القطع ممنوع ، مع أنه غير محلّ النزاع ، و لا يجب إشعار صاحبه بإيصاله عوضاً ، و لا يتعيّن منافعه ، و لا يصحّ إسقاطه ، و العوض عليه تعالى يجب

تزايد به إلى حدّ الرضا عند كلّ عاقل ، وعلينا تجب مساواته .

وقال العلامة نور الله ضريحه في شرحه : اعلم أنّا قد بينّا وجوب الألفاظ والمصالح ، وهي ضربان : مصالح في الدين ، ومصالح في الدنيا ، أغني المنافع الدنيويّة ، ومصالح الدين إمّا مضارّة ، أو منافع ، والمضارّة منها آلام وأمراض وغيرهما ، كالآجال والغلاء ، والمنافع : الصحة ، والسعة في الرزق والرخيص .

واختلف الناس في قبح الألم وحسنه ، فذهبت النويّة إلى قبح جميع الآلام وذهبت المجبّرة إلى حسن جميعها من الله تعالى ، وذهبت البكريّة ، وأهل التناسخ والعديّة إلى حسن بعضها ، وقبح الباقي ، واختلفوا في وجه الحسن .

إلى أن قال : وقالت المعتزلة : إنّّه يحسن عند شروط : أحدها : أن يكون مستحقّاً ، وثانيها : أن يكون نفع عظيم يوفى عليها ، وثالثها : أن يكون فيها دفع ضرر أعظم منها . ورابعها : أن يكون مفعولاً على مجرى العادة ، كما يفعله الله تعالى بالحيّ إذا ألقيناه في النار . وخامسها : أن يكون مفعولاً على سبيل الدفع عن النفس ، كما إذا آلمنا من يقصد قتلنا ، لأنّا متى علمنا اشتغال الألم على أحد هذه الوجوه ، حكمنا بحسنه قطعاً ، وشرط حسن الألم المبتدأ الذي يفعله الله تعالى كونه مشتملاً على اللطف ، إمّا للممتلئ أولغيزه ، لأنّ خلوّ الألم عن النفع الزائد الذي يختار المولم معه الألم ، يستلزم الظلم ، وخلوّه عن اللطف يستلزم العبث وهما قبيحان ، ولذا أوجب أبو هاشم في أمراض الصبيان مع الأعواض الزائدة اشتغالها على اللطف لمكثف آخر .

وجوّز المصنّف كتابي الحسين البصري : أن تقع الآلام في الكفّار والفساق عقاباً للكفر والفاسق ، ومنع قاضي القضاة من ذلك ، وجزم بكون أمراضهم محضاً لاعقوبات ، وذهب المصنّف كالقاضي والشيخين إلى أنّه لا يكفي اللطف في ألم المكثف في الحسن ، بل لا بدّ من عوض ، خلافاً لجماعة اكنفوا باللطف ، ولو فرضنا اشتغال اللذة على اللطف الذي اشتمل عليه الألم ، هل يحسن منه تعالى فعل الألم بالحيّ

لأجل لطف الغير ، مع العوض الذي يختار المكلف لوعرض عليه ؟ قال أبو هاشم :
نعم ، وأبو الحسين منع ذلك ، وتبعه المصنف .

ولا يشترط في حسن الألم المفعول ابتداء من الله تعالى اختيار المتألم للعوض
الزائد عليه بالفعل ، وقيد الخلو عن تعظيم وإجلال ، ليخرج به الثواب .
والوجوه التي يستحق به العوض على الله تعالى أمور :
الأول : إنزال الآلام بالعبد كالمرض وغيره .

الثاني : تقويت المنافع ، إذا كانت منه تعالى لمصلحة الغير ، فلو أمات الله
تعالى ابناً لزيد وكان في معلومه تعالى أنه لو عاش لا يتنع به زيد لاستحق عليه تعالى
العوض عما فاته من منافع ولده ، ولو كان في معلومه تعالى عدم انتفاعه به ، لأنه
يموت قبل الانتفاع منه لم يستحق منه عوضاً ، لعدم تقويت المنفعة منه تعالى ، و
لذلك لو أهلك ماله استحق العوض بذلك ، سواء أشعر بهلاك ماله أو لم يشعر ، لأن
تقويت المنفعة كالنزال الألم ، ولو آلمه ولم يشعر به لاستحق العوض وكذا لو فوت
عليه منفعة لم يشعر بها ، وعندني في هذا الوجه نظر .

الثالث : إنزال الغموم بأن يفعل الله تعالى أسباب الغم ، أمّا الغم الحاصل من
العبد نفسه فإنه لا عوض فيه عليه تعالى .

الرابع أمر الله تعالى عباده بإيلاء الحيوان ، أو إباحته ، سواء كان الأمر
للإيجاب ، أو للندب ، فإن العوض في ذلك كله على الله تعالى .

الخامس : تمكين غير العاقل ، مثل سباع الوحش ، ونسباع الطير ، و الهوام
وقد اختلف أهل العدل هنا على أربعة أقوال : فذهب بعضهم إلى أن العوض على
الله تعالى مطلقاً ، ويعزى إلى الجبائي ، وقال آخرون : إن العوض على فاعل الألم
عن أبي علي ، وقال آخرون : لا عوض هنا على الله تعالى ولا على الحيوان .

وقال القاضي : إن كان الحيوان ملجأ إلى الإيلاء كان العوض عليه تعالى
وإن لم يكن ملجأ كان العوض على الحيوان ، وإذا طرحنا صيباً في النار فاحترق
فإن الفاعل للألم هو الله تعالى ، والعوض علينا ويحسن ، لأن فعل الألم واجب

في الحكمة ، من حيث إجراء العادة ، والله قد منعنا من طرحه ، و نهانا عنه ، فصار الطارح كأنه الموصل إليه الألم ، فلماذا كان العوض علينا دونه تعالى ، وكذلك إذا شهد عند الإمام شاهدا زور بالقتل ، فإن العوض على الشهود ، وإن كان الله تعالى قد أوجب القتل ، والإمام تولاه ، وليس عليهما عوض ، لأنهما أوجبا بشهادتهما على الإمام إيصال الألم إليه ، من جهة الشرع ، فصار كأنهما فعلاه ، لأن قبول الشاهدين عادة شرعية ، يجب إجراؤها على قانونها كالعادات الحسية .

واختلف أهل العدل في وجوب الانتصاف عليه تعالى ، فذهب قوم منهم إلى أن الانتصاف للمظلوم من الظالم واجب على الله تعالى عقلاً ، لأنه هو المبدئ لعباده فنظره نظر الوالد لولده ، وقال آخرون منهم : أنه يجب سمعاً ، والمصنّف رحمه الله اختار وجوبه عقلاً وسمعاً ، وهل يجوز أن يمكن الله تعالى من الظلم ، من لا عوض له في الحال يوازي ظلمه ؟ فمنع منه المصنّف قدس سره .

وقد اختلف أهل العدل هنا ، فقال أبو هاشم والكعبي : إنه يجوز ، لكنهما اختلفا ، فقال الكعبي : يجوز أن يخرج من الدنيا ولا عوض له يوازي ظلمه ، وقال : إن الله تعالى يتفضل عليه بالعوض المستحق عليه ، و يدفعه إلى المظلوم ، وقال أبو هاشم : لا يجوز بل يجب التقيّة ، لأن الانتصاف واجب ، والتفضل ليس بواجب ولا يجوز تعليق الواجب بالجائز .

وقال السيد المرتضى رضي الله عنه : إن التقيّة تفضل أيضاً ، فلا يجوز تعليق الانتصاف بها ، فلماذا وجب العوض في الحال ، واختاره المصنّف رحمه الله لما ذكرناه . واعلم أن المستحقّ للعوض إمّا أن يكون مستحقاً للجنة ، أو للنار ، فإن كان مستحقاً للجنة ، فإن قلنا : إن العوض دائم فلا بحث ، وإن قلنا : إنه منقطع توجه الاشكال ، بأن يقال : لو أوصل العوض إليه ثم انقطع عنه حصل له الألم بانقطاعه .

والجواب من وجهين : الأوّل : أنه يوصل إليه عوضه متفرقاً على الأوقات بحيث لا يتبين له انقطاعه ، فلا يحصل له الألم ، الثاني : أن يتفضل الله تعالى عليه

بعد انقطاعه بمثله دائماً ، فلا يحصل له ألم وإن كان مستحقاً للعقاب جعل الله عوضه جزءاً من عقابه ، بمعنى أنه يسقط من عقابه بازاء ما يستحقه من الأعواض ، إذ لا فرق في العقل بين إيصال النفع ودفع الضرر في الايثار .

فإذا خفف عقابه ، وكانت آلامه عظيمة ، علم أن آلامه بعد إسقاط ذلك القدر من العقاب أشد ، ولا يظهر له أنه كان في راحة ، أو نقول : إنه تعالى ينقص من آلامه ما يستحقه من أعواضه متفرقاً على الأوقات ، بحيث لا تظهر له الخفة من قبل .

واختلف في أنه هل يجب دوام العوض أم لا ؟ فقال : الجبائي ' يجب دوامه وقال أبو هاشم : لا يجب ، واختاره المصنف رحمه الله ، ولا يجب إشعار مستحق العوض بتوفيره عوضاً له ، بخلاف الثواب ، وحينئذ أمكن أن يوفره الله تعالى في الدنيا على بعض المعوضين غير المكلفين ، وأن ينتصف لبعضهم من بعض في الدنيا ، ولا تجب إعادتهم في الآخرة ، والعوض لا يجب إيصاله في منفعة معينة دون أخرى بل يصح توفيره بكل ما يحصل فيه شهوة المعوض ، بخلاف الثواب ، لأنه يجب أن يكون من جنس ما ألغى المكلف من ملاذ .

ولا يصح إسقاط العوض ولا هبته ممن وجب عليه في الدنيا ولا في الآخرة سواء كان العوض عليه تعالى أو علينا ، هذا قول أبي هاشم والقاضي ، وجزم أبو الحسين بصحة إسقاط العوض علينا إذا استحل الظالم من المظلوم ، وجعله في حل بخلاف العوض عليه تعالى فإنه لا يسقط ، لأن إسقاطه عنه تعالى عبث ، لعدم انتفاعه به .

ثم قال بعد إيراد دليل القاضي على عدم صحة الهبة مطلقاً : والوجه عندي جواز ذلك ، لأنه حقه ؛ وفي هبته نفع للموهوب ، ويمكن نقل هذا الحق إليه وعلى هذا لو كان العوض مستحقاً عليه تعالى ، أمكن هبة مستحقه لغيره من العباد أما الثواب المستحق عليه تعالى فلا يصح مناهبته لغيرنا ، لأنه مستحق بالمدح فلا يصح نقله إلى من لا يستحقه .

ثم قال : العوض الواجب عليه تعالى يجب أن يكون زائداً على الألم الحاصل بفعله ، أو بأمره ، أو بإباحته ، أو بتمكينه لغير العاقل زيادة تنتهي إلى حد الرضا من كل عاقل بذلك العوض ، في مقابلة ذلك الألم لو فعل به ، لأنه لولا ذلك لزم الظلم ، أما مع مثل هذا العوض ، فإنه يصير كأنه لم يفعل .
وأما العوض علينا فإنه يجب مساواته لما فعله من الألم ، أو فواته من المتعة لأن الزائد على ما يستحق عليه من الضمان يكون ظلماً ، ولا يخرج ما فعلناه بالضمان عن كونه ظلماً قبيحاً ، فلا يلزم أن يبلغ الحد الذي شرطناه في الآلام الصادرة عنه تعالى .

انتهى ملخص ما ذكره قدس سره وإنما ذكرناها بطولها لتطلع على ما ذكره أصحابنا تبعاً لأصحاب الاعتزال ، وأكثر دلائلهم على جل ما ذكر في غاية الاعتلال ، بل ينافي بعض ما ذكره كثير من الآيات والأخبار ، ونقلها وتحصيلها وشرحها وتفصيلها لا يناسب هذا الكتاب ، والله أعلم بالصواب ، وسيأتي بعض القول إنشاء الله تعالى عن قريب .

١٣

(باب)

(ان المؤمن مكفر)

أقول : سنورد إنشاء الله تعالى عدة أخبار في هذا المعنى في طي بابين من أبواب كتاب العشرة كما ستعرف ، ولنذكر هنا أيضاً شرطاً منها .

١- ع : عن ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن الربري ، بإسناده يرفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : المؤمن مكفر ، وذلك أن معروفة يصعد إلى الله عز وجل ، فلا ينتشر في الناس ، والكافر مشهور ، وذلك أن معروفة للناس ينتشر في الناس

ولا يصعد إلى السماء (١) .

٢- ع : عن علي بن حاتم ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الحسين بن موسى ، عن أبيه ، عن موسى بن جعفر ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله مكفراً لا يشكر معروفه ، ولقد كان معروفه على القرشي والعربي والعجمي ، ومن كان أعظم معروفاً من رسول الله صلى الله عليه وآله على هذا الخلق .

وكذلك نحن أهل البيت مكفرون لا يشكر معروفنا ، وخيار المؤمنين مكفرون لا يشكر معروفهم (٢) .

٣- ك : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن الحجاج ، عن داود بن أبي يزيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المؤمن مكفر ، وفي رواية أخرى : وذلك أن معروفه يصعد إلى الله فلا ينشر في الناس والكافر مشكور (٣) .

بيان : « المؤمن مكفر » على بناء المفعول من التفعيل : أي لا يشكر الناس معروفه ، بقرينة تتمّة الخبر ، وقد قال الفيروز آبادي : المكفر كمعظم : المجحود النعمة مع إحسانه ، والموثق في الحديد ، وقال الجزري في النهاية : فيه « المؤمن مكفر » : أي مرزاً في نفسه وماله لتكفر خطاياهم ، انتهى ، وهذا الوجه لا يحتمل في هذه الأخبار .

وكان المراد بالتعليل أن معروفه لما كان خالصاً لله ، مقبولاً عنده لا يرضى له بأن يشبهه في الدنيا فتكفر نعمته ، ليكمل ثوابه في الآخرة ، والكافر لما لم يكن مستحقاً لثواب الآخرة ، يثاب في الدنيا كعمل الشيطان .

وقيل : هو مبني على أن المؤمن يخفي معروفه من الناس ، ولا يفعل رياء ولا سمعة ، فيصعد إلى الله ، ولا ينشر في الناس ، والكافر يفعل علانية رياء وسمعة

(١) علل الفرائع ج ٢ ص ٢٤٧ .

(٢) المصدر ج ٢ ص ٢٤٧ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٥١ .

فينتشر في الناس ولا يقبله الله ، ولا يصعد إليه .

وقيل : المعنى أن معروفه الكثير الذي يدل عليه صيغة التفعيل ، لا يعلمه إلا الله ، ومن علمه بالوحي من قبله تعالى ، لأن معروفه ليس من قبيل الدراهم والدنانير بل من جملة معروفه حياة سائر الخلق ، وبقائهم بسببه ، وأمثال ذلك من النعم العظيمة المخفية .

وربما يقال في وجه التعليل : أن المؤمن يجعل معروفه في الضعفاء والفقراء الذين ليس لهم وجه عند الناس ، ولا ذكر ، فلا يذكرون ذلك في الخلق ، والكافر يجعل معروفه في المشاهير والشعراء ، والذين يذكرونه في الناس فينتشروا فيهم .

فإن قيل : بعض تلك الوجوه ينافي ما سيأتي ، في باب الرئاء أن الله تعالى يظهر العمل الخالص ، ويكثره في أعين الناس ، ومن أراد بعمله الناس ، يقلله الله في أعينهم ، قلنا : يمكن حمل هذا على الغالب ، وذاك على النادر ، أو هذا على المؤمن الخالص ، وذاك على غيرهم ، أو هذا على العبادات المالية ، وذاك على العبادات البدنية .

١٤

(باب)

(علامات المؤمن وصفاته)

* الايات *

الانفال : إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون ﴿١﴾ الذين يقيمون الصلوة ومما رزقناهم ينفقون ﴿٢﴾ أولئك هم المؤمنون حقاً لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم (١) .
التوبة ، والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم

الله إن الله عزيز حكيم (١) .

يوسف : وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون (٢) .

المؤمنون : قد أفلح المؤمنون ✽ الذين هم في صلاتهم خاشعون ✽ والذين هم عن اللغو معرضون ✽ والذين هم للزكاة فاعلون ✽ والذين هم لفرجهم حافظون ✽ إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين ✽ فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ✽ والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ✽ والذين هم على صلواتهم يحافظون ✽ أولئك هم الوارثون ✽ الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون (٣) .
القصص : الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به مؤمنون ✽ وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا إنما كنا من قبله مسلمين ✽ أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة السيئة ومما رزقناهم ينفقون ✽ وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين (٤) .

التنزيل : إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خرُّوا سجداً وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون ✽ تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ومما رزقناهم ينفقون ✽ فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ✽ أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستويون ✽ أم! الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلاً بما كانوا يعملون (٥) .
حَمِصٌ : وما عند الله خيرٌ وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ✽ والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش وإذا ما غضبوهم ينفرون ✽ والذين استجابوا

(١) براءة : ٧١ .

(٢) يوسف : ١٠٦ .

(٣) المؤمنون : ١ - ١١ .

(٤) القصص : ٥٢ - ٥٥ .

(٥) السجدة : ١٥ - ١٩ .

لربهم وأقاموا الصلوة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون ﴿٥﴾ والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون ﴿٦﴾ وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله إنه لا يحب الظالمين (١)

الفتح : محمد رسول الله والذين معه أشدّاء على الكفار رحماء بينهم تريم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في النورية ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرأ عظيماً (٢) .

البينة : وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة - إلى قوله : إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية ﴿٦﴾ جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه (٣) .

تفسير : «إنما المؤمنون» (٤) قيل أي الكاملون في الإيمان «وجلت قلوبهم» أي فزعت لذكره استغظاماً له ، وهيبة من جلاله ، «زادتهم إيماناً» : ازدادوا بها يقيناً وطمأنينة نفس ، «وعلى ربهم يتوكلون» : أي وإليه يفوضون أمورهم فيما يخافون ويرجون «أولئك هم المؤمنون حقاً» لأنهم حققوا إيمانهم بضم مكارم الأخلاق ، ومحاسن أفعال الجوارح إليه ، «لهم درجات عند الله» أي كرامة وعلو منزلة ، «ومغفرة» لما فرط منهم ، «ورزق كريم» أعد لهم في الجنة . قال علي بن إبراهيم : (٥) نزلت في أمير المؤمنين عليه السلام ، وأبي ذر وسلمان

(١) الشورى : ٣٦ - ٤٠ .

(٢) الفتح : ٢٩ .

(٣) البينة : ٥ - ٨ .

(٤) الانفال : ٢ .

(٥) تفسير القمي ص ٢٣٦ .

و المقداد :

« أولياء بعض » (١) أي أحبائهم وأنصارهم ، أو أولى بتولي أمورهم
« سيرحهم الله » السين مؤكدة للوقوع .

« إلا وهم مشركون » (٢) قيل : بعبادة غيره ، أو باتخاذ الأخبار أرباباً
أونسبة التبني إليه ، أو القول بالنور والظلمة ، أو النظر إلى الأسباب ، ونحو ذلك
وسيا تي تفسيرها في الأخبار أنها شرك طاعة : أطاعوا فيها الشيطان ، أو الاستعانة
أو التوسل بغيره تعالى ، ونحو ذلك .

« قد أفلح المؤمنون » (٣) عن الباقر عليه السلام : أنهم المؤمنون المسلمون ، إن المسلمين
هم النجباء (٤) « خاشعون » قال علي بن إبراهيم غضبك بصرك في صلاتك ، وإقبالك
[عليها] ، وروي رمي البصر إلى الأرض ، وسيا تي تفسيرها في كتاب الصلاة
إنشاء الله تعالى .

و فسر اللغو في بعض الأخبار بالغناء والملاهي ، وفي بعضها بكل قول
ليس فيه ذكر ، وفي بعضها بالاستماع إلى القصص ، وفي بعضها أن يتقول الرجل
عليك بالباطل ، أو يأتيك بما ليس فيك فتعرض عنه ، « أولئك هم العادون » أي الكاملون
في العدوان .

« لأماناتهم وعهدهم » أي لما يؤتمنون ويعاهدون من جهة الحق أو الخلق
« راعون » قائمون بحفظها وإصلاحها ، « يحافظون » أي على أوقاتها وحدودها
« أولئك » الجامعون لهذه « هم الوارثون » و عن أمير المؤمنين عليه السلام أن هذه الآية
في « نزلت (٥) .

(١) براهة : ٧١ .

(٢) يوسف ١٠٦ .

(٣) المؤمنون : ١ .

(٤) رواه الكليني في الكافي ج ١ ص ٣٩١ باسناده عن كامل النمار عنه عليه السلام .

(٥) تفسير القمي ص ٤٢٥

« الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ » قيل : نزلت في مومني أهل الكتاب « آمناً به ، أي بآئنه كلام الله » « إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ » لما رأوا ذكره في الكتب المتقدمة « بِمَاصِرُوا » عن الصادق عليه السلام : بما صبروا على التقية ، وقال : الحسنة التقية والسئية : الإذاعة ، وقال علي بن إبراهيم : هم الأئمة عليهم السلام قال : وقوله : « وَيَدْرُونَ بِالْحُسْنَةِ السَّيِّئَةَ » أي يدفعون سيئة من أساء إليهم بحسناتهم .

« يَنْتَقُونَ » أي في سبيل الخير ، « وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ » تَكْرُماً وقال علي بن إبراهيم : قال : اللَّغْوُ : الكذب ، واللمو ، والغناء ، قال : وهم الأئمة عليهم السلام يعرضون عن ذلك كله ، « وَقالوا » أي اللّاغين « سلام عليكم » قالوا ذلك متاركة لهم وتوديعاً ، « لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ » لا نطلب صحبتهم ولا نريدها .

« إِذَا ذَكَرُوا بِهَا » (١) أي وعظوا بها ، « خَرُّوا سُجَّدًا » خوفاً من عذاب الله « وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ » أي نزهوه عما لا يليق به ، كالعجز عن البعث ، حامدين له شكرأ على ما وفقهم للإسلام ، وآتاهم الهدى ، « وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ » عن الإيمان والطاعة « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ » أي ترفع وتنحى عن المضاجع ، أي عن الفرش ومواقع النوم .

في المجمع (٢) عن الباقر والصادق عليهما السلام : هم المتمهجدون بالليل الذين يقومون عن فرشهم للصلاة ، « وَيَدْعُونَ رَبَّهُمْ » داعين إياه « خَوْفًا » من سخطه « وَطَمَعًا » في رحمته ، « مِنْ قُرْآنٍ أَعِين » أي مما تقر به عيونهم .

وعن الصادق عليه السلام : ما من عمل حسن يعملُه العبد إلا وله ثواب في القرآن إلا صلاة الليل فإن الله عز وجل لم يبيّن ثوابها لعظم خطره (٣) فقال « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ » إلى قوله : « يَعْمَلُونَ » .

« كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا » أي خارجاً عن الإيمان ، « لَا يَسْتَوُونَ » في الشرف والمنوبة

(١) السجدة : ١٥ .

(٢) مجمع البيان ج ٨ : ٣٣١ .

(٣) رواه أيضاً في المجمع ج ٨ ص ٣٣١ .

« نزلًا » النزل : ما يعدُّ للنازل من طعام ، وشراب ، وصلة .

« وما عند الله » (١) أي ثواب الآخرة ، « خير وأبقى » لخلوص نفعه و دوامه
« والذين استجابوا لربهم » أي قبلوا ما أمروا به ، « وأمرهم شورى بينهم » أي
تشاور بينهم لا ينفردون برأي ، حتى يتشاوروا ويجمعوا عليه ، و ذلك
من فرط يقظتهم في الأمور ، قال علي بن إبراهيم (٢) : يشاورون الامام فيما
يحتاجون إليه من أمردنيهم .

« هم ينتصرون » أي ينتقمون ممن بغى عليهم من غير أن يعتدوا ، وقيل : أي
يتناصرون : ينصر بعضهم بعضاً ، وقيل : جعل الله المؤمنين صنفين : صنف يعفون
[وصنف ينتصرون] (٣) وقيل : وصفهم بالشجاعة بعد وصفهم بسائر أممات الفضائل
وهو لا ينافي وصفهم بالغفران فإن الغفران ينهي عن عجز المغفور ، والانتصار يشعر
بمقاومة الخصم ، و الحلم عن العاجز محمود ، وعن المتغلب مذموم ، لأنه إجراء
وإغراء على البغي .

« سيئة مثلها » سمي الثانية سيئة للازدواج ، ولا نهاتسوء من تنزل به ، وهذا
منع عن التعدي في الانتصار ، « فمن عفا وأصلح » بينه وبين عدوه ، « فأجره على
الله » عدة مبهمه تدل على عظم الموعد .

و روى في المجمع (٤) عن النبي ﷺ إذا كان يوم القيامة نادى مناد : من
كان أجره على الله فليدخل الجنة ، فيقال : من ذا الذي أجره على الله ؟ فيقال :
العافون عن الناس يدخلون الجنة بغير حساب ، « إنه لا يحب الظالمين » أي المبتدئين
بالسيئة و المتجاوزين في الانتقام .

(١) الشورى : ٣٦ .

(٢) تفسير القمي ص ٦٥٤ .

(٣) الزيادة من مجمع البيان للطبرسي : قال : وقيل جعل الله المؤمنين صنفين : صنف
يعفون عن ظلمهم و هم الذين ذكروا قبل هذه الآية و هو قوله « وإذا ما غضبهم ينفرون » .
وصنف ينتصرون ممن ظلمهم و هم الذين ذكروا في هذه الآية .

(٤) مجمع البيان ج ٩ ص ٣٤ .

«عُد رسول الله» (١) جملة مبيّنة للمشهود به ، في قوله «وكفى بالله شهيداً» أو استيناف مع معطوفه و ما بعدهما خبر «و الذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم» أي يفظون على من خالف دينهم ، و يتراحمون فيما بينهم ، «تراهم ركعاً سجداً» لأنهم مشغولون بالصلاة في أكثر أوقاتهم ، «يبتغون فضلاً من الله ورضواناً» أي يطلبون الثواب و الرضا ، «سيماهم في وجوههم» قيل : يريد السمة التي تحدث في جباههم من كثرة الصلاة ، وعن الصادق عليه السلام : هو السهر في الصلاة أي أثره .
 «ذلك مثلهم في التورية» أي صفتهم العجيبة الشأن المذكورة فيها ، أي أخبر الله تعالى في التوراة و الإنجيل بأن هذه صفتهم ، «أخرج شطأه» أي فراخه «فآزره» أي قوّاه ، «فاستغلظ» أي فصار من الدقّة إلى الغلظ ، «فاستوى على سوقه» هو جمع ساق ، أي فاستوى على قصبه ، «يعجب الزّراع» بكثافته ، وقوّته وغلظه وحسن منظره .

قيل : هو مثل ضربه الله للمصاحبة قلّوا في بدو الاسلام ، ثم كثروا واستحكموا فترقّى أمرهم بحيث أعجب الناس ، «ليغيظ بهم الكفار» علة لتشبيهم بالزرع في ذكائه واستحكمه .

وفي مجالس الصدوق : أنها نزلت في أمير المؤمنين عليه السلام والذين تحت لوائه في القيامة ، ينادون إن ربكم يقول لكم : عندي مغفرة و أجر عظيم ، يعني الجنة .
 «مخلصين له الدين» (٢) أي لا يشركون به ، «حنفاء» أي مائلين عن العقائد الزائفة ، «ذلك دين القيمة» أي دين الملة القيمة ، «أو أوائك هم خير البرية» أي الخليقة ، وفي الأخبار أنهم عليّ وشيعته (٣) ، «ورضوانه» لأنه بلغهم أقصى أمانيتهم «ذلك لمن خشي ربه» فإنّ الخشية ملاك الأمر ، والباعث على كل خير .

(١) الفتح : ٢٩

(٢) البينة : ٥

(٣) راجع سعد السمود : ١٠٨ .

١ - كما : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن عبد الملك بن غالب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ينبغي للمؤمن أن تكون فيه ثمان خصال : وقوراً عند الهزاهن ، صبوراً عند البلاء ، شكوراً عند الرخاء ، قانماً بما رزقه الله ، لا يظلم الأعداء ، ولا يتحامل للأصدقاء بدنه منه في تعب ، والناس منه في راحة .

إن العلم خليل المؤمن ، والحلم وزيره ، والعقل أمير جنوده ، والرفق أخوه والبر والده (١) .

كما : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن عبد الله ابن غالب عنه عليه السلام مثله (٢) .

ل : عن ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن جميل ، عن عبد الله ، مثله (٣) .

ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى مثله (٤) .
محض : عنه عليه السلام مثله .

بيان : أقول : ما في تلك الأسانيد : من عبد الله ، أظهر من عبد الملك ، لأن عبد الملك غير مذکور في كتب الرجال ، وعبد الله بن غالب الأسدي الشاعر ، مذکور فيها ثقة ، وهو الذي قال له أبو عبد الله عليه السلام : إن ملكاً يلقي عليه الشعر ، وأنا أعرف ذلك الملك (٥) .

في سائر الكتب ، والسند الثاني للكافي ، وقور ، وصبور ، وشكور ، وقانع بالرفع ، والوقور ، فعول ، من الوقار بالفتح : وهو الحلم والزانة ، و « الهز » :

(١) الكافي ج ٢ : ٤٧ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٣٠ .

(٣) الخصال ج ٢ ص ٣٨ .

(٤) المصدر ج ٢ ص ٣٨ وفيه : والصبر أمير جنوده .

(٥) راجع رجال الكشي : ٢٨٨ تحت الرقم ١٧٦ .

التحريك ، و«الهزاهز» : الفتن التي يفتتن الناس بها ، أي لا يعرض له شك عند الفتن التي تصير سبباً لشك الناس وكفرهم .

«صبوراً عند البلاء» البلاء اسم لما يمتحن به من خير ، أو شر ، وكثر استعماله في الشر ، وهو المراد هنا ، و«الصبر» : حبس النفس ، على الأمور الشاقة عليها وترك الاعتراض على المقدّر لها ، وعدم الشكاية والجزع ، وهو من أعظم خصال الايمان .

«شكوراً عند الرخاء» الرخاء : النعمة ، والخصب ، وسعة العيش ، والشكر : الاعتراف بالنعمة ظاهراً وباطناً ، ومعرفة المنعم ، وصرفها فيما أمر به ، و«الشكور» مبالغة فيه ، «قانعاً بمارزقه الله» أي لا يبعثه الحرص على طلب الحرام ، والشبهة وتضييع العمر في جمع ما لا يحتاج إليه .

«لا يظلم الأعداء» الغرض نفي الظلم مطلقاً ، وإنما خص الأعداء بالذكر لأنهم مورد الظلم غالباً ولأنه يستلزم ترك ظلم غيرهم بالطريق الأولى .

«ولا يتحامل للأصدقاء» في القاموس : تحامل في الأمر ، و به : تكلفه على مشقة ، وعليه كلفه ما لا يطيق (١) ، فالكلام يحتمل وجوهاً :

الأول : أنه لا يظلم الناس لأجل الأصدقاء .

الثاني أنه لا يتحمل الوزر لأجلهم ، كأن يشهد لهم بالزور ، أو يكتنم الشهادة لرعايتهم ، أو يسعى لهم في حرام .

الثالث : أن يراد به أنه لا يحمل على نفسه للأصدقاء ما لا يمكنه الخروج

عنه .

«بدنه منه في تعب» لاشتغاله بالعبادات ، وإعراضه عن الرسوم والعادات ، وسعيه في إعانة المؤمنين ، «والناس منه في راحة» لعدم تعرضه لهم وإعانتهم إيتام .

«إن العلم» استيناف ، وليس من جملة العدد ، «خليل المؤمن» الخلّة : الصداقة والمحبة التي تخلّت القلب ، فصارت خلا له : أي في باطنه ، والخليل : الصديق

فعل بمعنى فاعل ، وإنما كان العلم خليل المؤمن ، لأنه لا ينتفع بخليل انتفاعه بالعلم في الدنيا والآخرة ، فكما لا يفارق الخليل ، ولا يتجاوز عن مصلحته ، ينبغي أن لا يفارق العلم ، ولا يتجاوز عن مقتضاه (١) .

« والحلم وزيره » فإنه يعاونه في أمور دينه و آخرته ، كمعاونة الوزير الناصح الملك « والعقل أمير جنوده » إذ جنوده في رفع وساوس الشيطان وصلواتهم الأعمال الصالحة ، والأخلاق الحسنة ، وكلها تابعة للعقل كما مرّ بيانه في باب جنود العقل .

وفي ثاني سندي الكافي وسائر الكتب : والصبر أمير جنوده ، وهو أيضاً كذلك « والرفق أخوه » أي اللين واللطف والمدارة مع الصديق والعدو ، وتمشية الأمور بتدبير و تأمل ، بمنزلة الأخ له ، في أنه يصاحبه ، ولا يفارقه ، أو في إعائته وإيصال النفع إليه ، و « البر » أي الاحسان إلى الوالدين ، أو إلى جميع من يستحق البر « والده » أي بمنزلة والده في رعايته ، واختياره على جميع الأمور ، أو في الانتفاع منه و كونه سبباً لحياته المعنوية .

وفي ثانية روايتي الكافي « واللين [والده] والفرق بينه وبين الرفق : إما بحمل الرفق على اللطف والاحسان وهو أحد معانيه ، و اللين على ترك الخشونة أو بحمل الرفق على ترك العنف ، واللين على شدة الرفق وكثرته ، أو الرفق على المعاملات ، واللين على المعاشرات وسيأتي بعض القول فيهما [(٢)] .

٣- ٤ : عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن منصور بن يونس ، عن أبي حمزة ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : المؤمن يصمت لبسلم ، وينطق ليغنم ، لا يحدث أمانته الأصدقاء ، ولا يكتنم شهادته من البعداء ، ولا يعمل شيئاً من الخير رياء ، ولا يتركه حياء ، إن زكّي خاف ممّا يقولون ، ويستغفر

(١) في نسخة الكمباني طبع هناك ما جعلناه بين الملامتين بعد عشرة أسطر .

(٢) ما بين الملامتين طبع في نسخة الكمباني قبل ذلك وهو في غير محله كما لا يخفى .

الله لما لا يعلمون ، لا يعرفه قول من جهله ، ويخاف إحصاء ماعمله (١) .

بيان : ليغنم أي الفوائد الأخروية ، أو ليزيد علمه ، لا لظهار الكمال
ولا ليكتم شهادته من البعداء ، أي من الأبعد عنه نسباً أو محبةً فكيف الأقارب ، وفي
بعض النسخ من الأعداء ، « خاف مما يقولون » أن يصير سبباً لغروره وعجبه ، « لما
لا يعلمون » أي من ذنوبه .

« لا يعرفه قول من جهله » أي لا يخدعه ثناء من جهل ذنوبه و عيوبه ، فيعجب
بنفسه ، « ويخاف إحصاء ماعمله » أي إحصاء الله والحفظه ، أو إحصاء نفسه ، و على
الأخير يحتمل أن يكون منصوباً بنزع الخافض ، أي يخاف الله لإحصائه ما قد عمله
وفي المجالس كما سيأتي إحصاء من قد علمه .

٣ - ٥ : عن عدة من أصحابه ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد ، عن بعض من
رواه : رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : المؤمن له قوة في دين ؛ و حزم في لين
و إيمان في يقين ؛ و حرص في فقه ، و نشاط في هدى ؛ و بر في استقامة ؛ و علم في
حلم ؛ و كيس في رفق ؛ و سخاء في حق ؛ و قصد في غنى ؛ و تجميل في فاقة ؛ و عفو
في قدرة ؛ و طاعة لله في نصيحة ؛ و انتهاء في شهوة ؛ و ورع في رغبة ؛ و حرص في
جهاد ؛ و صلاة في شغل ؛ و صبر في شدّة .

و في الهزاهن وقور ، و في المكاره صبور ، و في الرخاء شكور . ولا يفتاب
ولا يتكبر ، ولا يقطع الرحم ، وليس بواهن ، ولا فظ ، ولا غليظ .

لا يسبقه بصره ، و لا يفضحه بطنه ، و لا يغلبه فرجه ، و لا يحسد الناس يُعير
و لا يُعير ؛ و لا يسرف (٢) ينصر المظلوم ؛ و يرحم المسكين .

نفسه منه في عناء ، و الناس منه في راحة ، لا يرغب في عز الدنيا ، و لا يجزع
من ذلّها ؛ للناس همّ قد أقبلوا عليه ، و له همّ قد شغله .

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٣١

(٢) و لا يحسد الناس بغير ، ولا يقتل ، ولا يسرف خ ل .

لا يرى في حكمه نقص ، ولا في رأيه وهن ؛ ولا في دينه ضياع ؛ يرشد من استشاره ويماعد من ساعده ؛ ويكيع عن الخناء والجهل (١) .

بيان : «المؤمن له قوة في دين» قد عرفت أنه في بعض تلك الفقرات الظرف لغو ؛ وفي بعضها مستقر ؛ وهو تفنن حسن ؛ وإن أمكن أن يكون في الجميع لغواً بتكلفات بعيدة لا حاجة إليها ؛ ففي هذه الفقرة الظاهر أن «الظرف لغو ؛ و«في» للظرفية أي قوي في أمر الدين متصلب ؛ و«حزم في لين» أي مع لين ؛ فالظرف مستقر ؛ بأن يكون صفة ؛ أحوالاً ؛ ويحتمل أن يكون لغواً أي هو في اللين صاحب حزم لكنه بعيد .

وقال بعض الأفاضل : أي له ضبط و تيقظ في أموره الدينية والدنيوية ممزوجاً بلين الطبع ، وعدم الغفظة ، والخشونة مع معامليه ، وهو فضيلة العدل في المعاملة مع الخلق ، وقد تكون عن تواضع ، وقد تكون عن مهانة ، وضعف نفس ، والأول هو المطلوب ، وهو المقارن للحزم في الأمور ، ومصالح النفس ، والثاني : رذيلة لا يمكن معه الحزم ، لانفعال المهين عن كل حادث .

وبيان الظرفية على ثلاثة أوجه :

الاول : أن «الظرفية مجازية بتشبيه ملابس الحزم للين الطبع في الاجتماع معه ، بملابسة المظروف للظرف ، فتكون لفظة «في» استعارة تبعية .

الثاني : أن يعتبر تشبيه الهيئة المنتزعة من الحزم واللين ، ومصاحبة أحدهما الآخر بالهيئة المنتزعة من المظروف والظرف ومصاحبتها ، فيكون الكلام استعارة تمثيلية ، لكنه لم يصريح من الألفاظ التي هي بإزاء المشبه به ، إلا بكلمة «في» ، فإن مدلولها هو العمدة في تلك الهيئة ، وما عداه تبع له ، يلاحظ معه في ضمن ألفاظ منوية ، فلا تكون لفظة «في» استعارة ، بل هي على معناها الحقيقي .

الثالث : أن تشبه اللين بما يكون محلاً وظرفاً للشيء ، على طريقة الاستعارة بالكناية ، وتكون كلمة «في» قرينة وتخبيلاً .

«وإيمان في يقين» أي مع يقين ، أي بلغ إيمانه حدَّ اليقين في جميع العقائد أو في الثواب والعقاب ، أو في القضاء والقدر ، كما عرفت في باب اليقين «وحرص في فقه» أي هو حريص في معرفة مسائل الدين أو حريص في العبادة مع معرفته لمسائل الدين ؛ «ونشاط في هدى» أي ناشط راغب في العبادة ، مع اهتدائه إلى الحق ومعرفته بأصول الدين كما مرَّ في تفسير قوله تعالى : «من تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى» (١) وراغب في الاهتداء ؛ وما يصير سبباً لهدايته أو في هداية غيره .

«وبرٌّ في استقامة» أي مع الاستقامة في الدين ؛ كما قال تعالى : «الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا» (٢) أو المراد به : الاستقامة في البرِّ أي يضع البرَّ في محله وموضعه ؛ «وعلم في حلم» أي مع أناة وعفو ؛ أومع عقل ؛ «وكيس في رفق» أي كياسة مع رفق بالخلق ؛ لا كالألْكياس في أمور الدنيا ؛ يريدون التسلط على الخلق ؛ وإيذاءهم ؛ أو يستعمل الكياسة في الرفق ؛ فيرفق في محله ؛ ويخشن في موضعه .

«وسخاء في حق» أي سخاؤه في الحقوق اللازمة ؛ لا في الأمور الباطلة ؛ كما ورد : أسخى الناس من أدنى زكاة ماله ؛ أومع رعاية الحق فيه ؛ بحيث لا ينتهي إلى الاسراف والتبذير ؛ ويؤكِّده قوله : «وقصد في غنى» أي يقتصد بين الاسراف والتقتير ؛ في حال الغنى والثروة ، أومع استغنائه عن الخلق .

«وتجمل في فاقة» التجمل : التزين ؛ والفاقة : الفقر والحاجة ؛ أي يتزين في حال الفقر ؛ لتضمينه الشكاية من الله ، أو يظهر الغنى لذلك ؛ كما قال الجوهري : التجمل : تكلف الجميل ؛ وقد يقرء بالحاء المهملة ؛ أي تحمّل وصبر في الفقر . «في قدرة» أي على الانتقام «في نصيحة» أي مع نصيحة الله ؛ أولاًئمة المسلمين أول المؤمنين ؛ أو الأعم من الجميع ؛ ونصيحة الله إخلاص العمل له . وفي النهاية : فيه : إنَّ الدين النصيحة لله ؛ و لرسوله ؛ ولكتابه ؛ ولأئمة

المسلمين ؛ وعامتهم ؛ النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة هي إرادة الخير للمنصوح له وأصل النصيح في اللغة : الخلوص ؛ ومعنى نصيحة الله : صحة الاعتقاد في وحدانيته وإخلاص النية في عبادته ؛ والنصيحة لكتاب الله : هو التصديق به والعمل بما فيه ونصيحة رسوله ﷺ : التصديق بنبوته ورسالته ؛ والانقياد لما أمر به ونهى عنه ؛ ونصيحة الأئمة : أن يطيعهم في الحق ؛ ونصيحة عامة المسلمين إرشادهم إلى مصالحهم انتهى .

«واتتهاء في شهوة» أي يقبل نهي الله في حال شهوة المحرمات ؛ في الصحاح : نهيته عن كذا فاتتهى عنه ؛ و تنهى أي كف ؟ «و ورع في رغبة» أي يتورع عن الشبهات في حال الرغبة فيها ؛ فإن الورع يطلق غالبا في ترك الشبهات ؛ وقيل : في الرغبة عنها ؛ وعدم الميل إليها وهو بعيد .

«وحرص في جهاد» الجهاد : بالكسر والمجاهدة : القتال مع العدو ؛ ويطلق على مجاهدة النفس أيضا ؛ وهو الجهاد الأكبر ؛ أي حرص في القتال ؛ أو في العبادة مع مجاهدة النفس ؛ وعلى الأول «في» بمعنى «على» وفي بعض النسخ «في اجتهد» «وصلاة في شغل» أي مع شغل القلب بها ، أو في حال اشتغاله بالأُمور الدنيوية كما قال سبحانه : «رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة (١)» ، وروي عن الصادق عليه السلام في تفسير هذه الآية أنه قال : كانوا أصحاب تجارة ، فإذا حضرت الصلاة تركوا التجارة ، وانطلقوا إلى الصلاة ، وهم أعظم أجراً ممن لا يتجر (٢) .

وقيل : المراد ذكر الله في أشغاله وهو بعيد ، «وفي الزمان وقور» عطف على قوله : «له قوة في دين» «وليس بواهن» أي في أمور الدين .
«ولا فظ ولا غليظ» الفظ : الخشن المخلق في القول والفعل ، والغلظة : غلظة القلب ، كما قال تعالى : «ولو كنت فظاً غليظ القلب لانقضوا من حولك (٣)»

في القاموس : اللفظ : الغليظ الجانب ، السيء الخلق ، القاسي الخشن الكلام انتهى (١) ، و المعنى أن قوته الغضبية قائمة على حد الاعتدال ، خرجت عن الوهن المتضمن للتفريط ، والفضاضة الموجبة للافراط

« ولا يسبقه بصره » أي يملك بصره ، ولا ينظر إلى شيء إلا بعد علمه بأنه يحل له النظر إليه ، ولا يضره في الدنيا والآخرة ، « ولا يفضحه بطنه » بأن يرتكب بسبب شهوات البطن ، ما يفضحه في الدنيا والآخرة ، كالسرقة والظلم ، وقيل : بأن يحضر طعاماً بغير طلب ، « ولا يغلبه » أي لا يغلب عقله فرجه ، أي شهوة فرجه فيوقعه في الزنا واللواطه وأشباههما من المحرمات والشبهات .

« يعير » بفتح الياء المشددة « ولا يعير » بكسر الياء ، أي يعيره الناس بسبب عدم التعارف وأمثاله ، وهو لا يعير أحداً .

وفي بعض النسخ : « لا يحسد الناس بعز » أي بسبب عزه ، « ولا يقتر ولا يسرف » ولعله أصوب ، وما سيأتي برواية الخصال أظهر ، « والعنا » بالفتح والمد النسب والمشقة .

« للناس هم » أي فكر ومقصد من الدنيا وعزها وفخرها ومالها ، « دولهم » أي فكرو قصد من أمر الآخرة ، قد شغله عما أقبل الناس عليه ، « لا يرى » على بناء المفعول ، « في حكمه » أي بين الناس ، أو في حكمته ، و في الخصال « في حله » « ولا في رأيه » ومن « أي هو صاحب عزم قوي ، وليس رأيه ضعيفاً واهناً ، « ولا في دينه ضياع » أي دينه قوي متين ، لا يضيع بالشكوك والشبهات ، ولا بارتكاب السيئات .

« ويساعد من ساعده » أي يعاون من عاونه ، وحمله على طلب الإغاثة بعيد من اللفظ ، وقيل : المراد بمن ساعده جميع المؤمنين فإن كل مؤمن يساعد سائر المؤمنين بتصديق دينهم ، وموافقته لهم في الإيمان ، ود يكيع ، كيبيع بالياء المنشئة التحتانية ، و في بعض نسخ الخصال بالتاء المنشئة الفوقانية ، و في بعضها بالنون

و الكل متقاربة في المعنى ، قال في القاموس : كَيْعْتُ عَنْهُ أَكْبِعَ وَأَكَاعَ كَيْعاً : إِذَا هَيْبَتْهُ وَجَبَتْ عَنْهُ ، وَ قَالَ : كَنَعَ عَنْ الْأَمْرِ كَمْنَعَ هَرَبَ وَجِبْنَ ، وَ قَالَ : كَتَنَعَ كَمْنَعَ : هَرَبَ (١) وَ فِي النِّهَايَةِ : « الْخَنَاءُ » : الْفُحْشُ فِي الْقَوْلِ ، وَ الْجَهْلُ مُقَابِلُ الْعِلْمِ ، أَوْ السَّفَاهَةُ وَالسَّبُّ .

٤- ٥ : عَنْ الْعِدَّةِ ، عَنْ الْبَرَقِيِّ ، عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا رَفَعَهُ عَنْ أَحَدِهِمَا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : مَرَّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَجْلِسٍ مِنْ قَرِيشٍ ، فَإِذَا هُوَ يَقُومُ بِيضَ ثِيَابِهِمْ ، صَافِيَةً أَلْوَانِهِمْ ، كَثِيرَ ضَحْكِهِمْ ، يَشِيرُونَ بِأَصَابِعِهِمْ إِلَى مَنْ يَمُرُّ بِهِمْ ، ثُمَّ مَرَّ بِمَجْلِسٍ لِلأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ ، فَإِذَا أَقْوَامٌ بَلِيَتْ مِنْهُمْ الْأَبْدَانُ ، وَدَقَّتْ مِنْهُمْ الرِّقَابُ ، وَاصْفَرَّتْ مِنْهُمْ الْأَلْوَانُ ، وَوَقَدْ تَوَاضَعُوا بِالْكَلَامِ .

فَتَعَجَّبَ عَلَيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ ذَلِكَ ، وَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا أَبَايَ أَنْتَ وَأُمِّي ! إِنِّي مَرَرْتُ بِمَجْلِسٍ لَأَلْ فَلَانٍ ثُمَّ وَصَفَهُمْ ، وَمَرَرْتُ بِمَجْلِسٍ لِلأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ فَوَصَفَهُمْ ، ثُمَّ قَالَ : وَجَمِيعٌ مُؤْمِنُونَ ، فَأَخْبَرَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ بِصِفَةِ الْمُؤْمِنِ .

فَنَكَّسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ : عَشْرُونَ خِصْلَةً فِي الْمُؤْمِنِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ لَمْ يَكْمَلْ إِيْمَانُهُ ، إِنْ مِنْ أَخْلَاقِ الْمُؤْمِنِينَ يَا عَلِيُّ : الْحَاضِرُونَ الصَّلَاةَ وَ الْمَسَارِعُونَ إِلَى الزَّكَاةِ (٢) وَ الْمَطْعَمُونَ الْمَسَاكِينَ ، الْمَاسِحُونَ رَأْسَ الْيَتِيمِ الْمَطْمُتُونَ أَطْمَارَهُمْ ، الْمُتَزَرِّونَ عَلَى أَوْسَاطِهِمْ ، الَّذِينَ إِنْ حَدَّثُوا لَمْ يَكْذِبُوا ، وَ إِذَا وَعَدُوا لَمْ يَخُونُوا ، وَ إِذَا تَكَلَّمُوا صَدَقُوا ، رَهْبَانٌ بِاللَّيْلِ أَسَدٌ بِالنَّهَارِ ، صَائِمُونَ النَّهَارِ ، قَائِمُونَ اللَّيْلِ ، لَا يُؤْذِنُونَ جَاراً ، وَلَا يَتَذَدُّ بِهَمْ جَارٌ الَّذِينَ مَشِيهِمْ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنٌ ، وَخَطَاهُمْ إِلَى بَيْتِ الْأَرَامِلِ وَعَلَى إِثْرِ الْجَنَائِزِ جَعَلْنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ مِنَ الْمُتَّبِقِينَ (٣) .

٥ : عَنْ عَلِيِّ بْنِ عِيسَى ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ مَاجِيلُوهِ ، عَنْ الْبَرَقِيِّ ، عَنْ أَبِيهِ

(١) القاموس ج ٣ ص ٨٠ .

(٢) زاد في أمالي الصدوق : وَالْحَاجُونَ لِبَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ . وَالصَّائِمُونَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ ، وَهُوَ الصَّحِيحُ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٣٢ .

عن محمد بن سنان ، عن أبي الجارود ، عن ابن طريف ، عن ابن نباته قال : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول : سألت رسول الله صلى الله عليه وآله عن صفة المؤمن فنكس صلى الله عليه وآله رأسه ثم رفعه فقال : في المؤمن عشرون خصلة ، فمن لم يكن فيه لم يكمل إيمانه يا علي عليه السلام إن المؤمنين هم الحاضرون إلى آخر الخبر (١) وسنشير إلى بعض الاختلاف .

بيان : « بيبض » بالكسر جمع أبيض ، ويحتمل فيه وفي نظائره الجر والرفع « يشيرون بأصابعهم » استهزاء وإشارة إلى عيوبهم و« الأوس والخزرج » (٢) قبيلتان من الأنصار ، « بليت منهم الأبدان » أي خلقت ونحفت لكثرة العبادة والرياضة « ودقت منهم الرقاب » لنحافتهم ، « واصفرت منهم الألوان » لكثرة سهرهم وصومهم « وقد تواضعوا بالكلام » الباء بمعنى « في » أي كانوا يتكلمون بالتواضع ، بعضهم لبعض ، أو تكلموا معه بالتواضع .

وفي بعض النسخ : تواضعوا بالصاد المهملة والفاء ، أي كان يصف بعضهم لبعض بالكلام ، لا بالاشارة ، كما مر في الفرقة الأخرى ، أو لم يكن كلامهم لغواً ، بل كانوا يصفون ماسمعوا من الرسول صلى الله عليه وآله ، « وجميع مؤمنون » أي ظاهراً ويحتمل الاستفهام ، « بصفة المؤمن » أي الواقعي ، وفي القاموس : الناكس : المتطأطأ رأسه ، و نكس الرأس لعسر العمل بتلك الصفات والاتصاف بها ، وتركها بعد السماع أسوء لهم كما مر في حقوق الإخوان .

وقيل : النكس كان للتأسف على أحوال قريش والتفكر فيما علم أنهم يفعلونه بأوصيائه ، وأهل بيته بعده ، « الحاضرون الصلاة » أي للإتيان بها جماعة ، « إلى

(١) أمالي الصدوق ص ٣٢٦ ، المجلس : ٨١ .

(٢) هما بطنان غطييان من الأزد من القحطانية ، وهم بنو أوس وبنو الخزرج ابنا حارثة بن ثعلبة البهلول بن عمرو مزقياء بن عامر ماء السماء بن حارثة النطريف بن امرء القيس البطريق ابن ثعلبة المنقاء بن مازن بن الأزد .

كانوا في الجاهلية يبيدون مناة ، وإذا حجوا وقفوا مع الناس ، فإذا نفروا أتوا مناة وحلقوا رؤوسهم عنده ، وأقاموا عنده لا يرون لحجهم تماماً إلا بذلك .

الزكاة ، أي إلى أدائها عند أول وقت وجوبها .

وفي المجالس بعد ذلك : « والحاجون لبیت الله الحرام ، والصائمون في شهر رمضان ، وهو أظهر لأن بهما يتم العدد ، وعلى ما في الكافي قد يتكلف بجعل خطاهم إلى الجنائز خصلتين ، والدعاء آخر الخبر خصلة ، إشارة إلى التقوى .

« الماسحون رأس اليتيم ، شفقة عليهم ، « المطهرون أطمارهم ، أي ثيابهم البالية بالنسل أو بالتشمير ، وهما مرويان في قوله سبحانه : « وثيابك فطهر » (١) . قال الطبرسي « قدس سره » : أي وثيابك الملبوسة فطهرها من النجاسة للصلاة ، و قيل : وثيابك فقصر ، روي ذلك عن أبي عبدالله عليه السلام قال الزجاج : لأن تقصير الثوب أبعد من النجاسة فإنه إذا انجر على الأرض ، لم يؤمن أن يصيبه ما ينجسه وقيل : لا يكن لباسك من حرام ، وروى أبو بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام غسل الثياب يذهب الهم والحزن ، وهو طهور للصلاة ، و تشمير الثياب طهور لها ، وقد قال الله سبحانه : « وثيابك فطهر » أي فشمّر (٢) .

وفي القاموس : الطمر بالكسر : الثوب الخلق ، أو الكساء البالي من غير الصوف والجمع أطمار .

اقول : ويمكن جعل هذا إشارة إلى خصلتين هما التطهير والاكْتفاء بلبس

أخلاق الثياب ، فينتفع في إتمام العدد على بعض الوجوه .

وفي المجالس : « المطهرون أطمارهم ، وله وجه ، « المتزرون على أوساطهم ، أي يشدون المتزر على وسطهم احتياطاً لستر العورة ، فإنهم كانوا لا يلبسون السراويل ، أو المراد شد الوسط بالإزار كالمنطقة ليجمع الثياب ، وماتوهم بعض الأصحاب من كراهة ذلك لم أر له مستنداً ، وقيل : هو كناية عن الاهتمام في العبادة في القاموس : الإزار الملحفة ، ويؤنث كالمئزر وائتزربه وتأزر ولاتقل : اتزرت وقد جاء في بعض الأحاديث ولعله من تحريف الرواة (٣) .

(١) المدثر : ٥ .

(٢) مجمع البيان ج ١٠ : ٣٨٥

(٣) القاموس ج ١ ص ٣٦٣ .

وفي النهاية في حديث الاعتكاف كان إذا دخل العشر الأول وأخراً يقط أهله، وشدة المئزر، والمئزر: الإزار، وكنتي بشدة عن اعتزال النساء، وقيل: أراد تشميره للعبادة يقال: شددت لهذا الأمر مئزري أي تشميرت له، وفي الحديث: كان يباشر بعض نسائه وهي مؤتزة في حالة الحيض أي مشدودة الإزار، وقد جاء في بعض الروايات وهي متئزة، وهو خطأ لأن الهمزة لا تدغم في التاء.

« وإن حدثوا لم يكذبوا » فيه شائبة تكرار مع قوله: « وإن تكلموا صدقوا » ويمكن حمل الأول على الحديث عن النبي ﷺ، والثاني على سائر الكلام، أو يقرأ « حدثوا » على بناء المجهول من التفعيل، و« لم يكذبوا » على بناء المعلوم من التفعيل ويمكن عدّهما خصلة واحدة للتأكيد على بعض الوجوه.

« وإذا وعدوا لم يخلفوا » على بناء الافعال، والمشهور بين الأصحاب استحباب الوفاء بالوعد، ويظهر من الآية وبعض الأخبار الوجوب، ولا يمكن الاستدلال بهذا الخبر على الوجوب، لاشتماله على كثير من المستحبات، « وإذا ائتمنوا » على مال أو عرض أو كلام « لم يخونوا » رهبان بالليل، أي يمضون إلى الخلوات ويتضرعون رهبة من الله، أو يتحملون مشقة السهر والعبادة كالرهبان، وفسر الرهبانية في قوله تعالى: « ورهبانية ابتدعوها (١) » بصلاة الليل.

قال الراغب: الترهّب: التبعّد، وهو استعمال الرّهبة، والرهبانية غلوّ في تحمّل التبعّد من فرط الرّهبة، قال تعالى: « ورهبانية ابتدعوها » والرهبان يكون واحداً وجمعاً (٢).

« أسد بالنهار » أي شجعان في الجهاد كالأسد، في الصحاح: الأسد جمعه أسود وأسود مقصور [منقول] منه وأسود مخفّف (٣)، « قائمون بالليل » الفرق بينه وبين رهبان بالليل: أن الرهبان إشارة إلى التضرّع والرّهبة، أو التخلّي

(١) الحديد: ٢٧.

(٢) مفردات غريب القرآن ص ٢٠٤

(٣) الصحاح: ٤٣٨.

والترهيب ، وقيام الليل للصلاة لا يستلزم شيئاً من ذلك ، « ولا يتأذى بهم جار ، الفرق بينه وبين ما سبق أن المراد بالجار في الأوّل من آمنه ، وفي الثاني : جار الدار ، أو في الأوّل جار الدار ، وفي الثاني من يجاوره في المجلس ، أو في الأوّل الايذاء بلا واسطة ، وفي الثاني تأذيّه بسبب خدمه و أعوانه ، فالجار في الموضعين جار الدار .

« مشيهم على الأرض هون » إشارة إلى قوله سبحانه : « و عباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً (١) » قال البيضاوي : « أي هينين ، أو مشياً هيناً مصدر وصف به ، والمعنى أنهم يمشون بسكينة و تواضع » « إلى بيوت الأرامل ، للصدقة عليهن وإعاتتهن » ، « وعلى إثر الجنائز » كأنّ فيه إشعاراً باستجاب المشي خلف الجنائز .

هـ - لى : عن ابن موسى ، عن الأسديّ ، عن سهل ، عن مبارك مولى الرضا عن الرضا عليه السلام قال : لا يكون المؤمن مؤمناً حتّى يكون فيه ثلاث خصال : سنة من ربه ، سنة من نبيه ، وسنة من وليه :

فأمّا السنة من ربه فكتمان سرّه ، قال الله جلّ جلاله « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلاّ من ارتضى من رسول (٢) » و أمّا السنة من نبيه فمداراة الناس ، فإنّ الله عزّ وجلّ أمر نبيه عليه السلام بمداراة الناس فقال : « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین (٣) » و أمّا السنة من وليه فالصبر في البأس والضراء ، يقول الله جلّ جلاله : (٤) « والصابرين في البأس والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتّقون (٥) » .

(١) الفرقان : ص ٦٣ .

(٢) الجن : ٢٧ .

(٣) الاعراف : ١٩٩ .

(٤) للبقرة : ١٧٧ .

(٥) أمالي الصدوق ص ١٩٨ المجلس ٥٣

ن : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن سهل ، عن الحارث ابن الدلهات مولى الرضا عنه عليه السلام مثله (١) .

كا : عن علي بن محمد بن بندار ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن سهل بن الحرث عن الدلهات مولى الرضا عليه السلام قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول وذكر مثله إلى قوله فالصبر في البأساء والضراء وليس فيه ذكر الآية ، وليس فيه « وأعرض عن الجاهلين » أيضاً وكأنهما سقطا من بعض الرواة (٢) .

بيان : « عالم الغيب » قال الطبرسي رحمه الله أي هو عالم الغيب ، يعلم متى تكون القيامة ، « فلا يظهر على غيبه أحدا » أي لا يطلع على الغيب أحداً من عباده ثم استثنى فقال : « إلا » من ارتضى من رسول ، يعني الرسل فإنه يستدل على نبوتهم بأن يخبروا بالغيب ، ليكون آية معجزة لهم ، ومعناه إلا من ارتضاء واختاره للنبوّة والرسالة ، فإنه يطلعه على ما شاء من غيبه ، على حسب ما يراه من المصلحة انتهى (٣) .

وقد مرّ عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان والله محمد ممتن ارتضاء ، وفي الخرائج عن الرضا عليه السلام في قوله تعالى : « إلا » من ارتضى من رسول ، قال : فرسول الله عند الله مرتضى ، ونحن ورثة ذلك الرسول الذي أطلعه الله على ما يشاء من غيبه ، فعلمنا ما كان وما يكون إلى يوم القيامة (٤) .

وفي تفسير علي بن إبراهيم : « إلا » من ارتضى من رسول يعني علياً المرتضى من الرسول ، وهو منه (٥) .

ثم أعلم أن الاستشهاد بالآية الكريمة يدل على أن المراد بكنتمان السر :

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ج ١ ص ٢٥٦ .

(٢) الكافي ج ٢ : ١٤١ .

(٣) مجمع البيان ج ١٠ ص ٣٧٤ .

(٤) مختار الخرائج والجرائح ص ٢٠٤ في حديث طويل .

(٥) تفسير القمي ص ٦٩٩ .

الكتمان عن غير أهله ، وعمّن لا يكتمه .

« خذ العفو » قال في المجمع : أي خذ يا عهّ ما عفي من أموال الناس أي ما فضل من الثقة ، فكان رسول الله ﷺ يأخذ الفضل من أموالهم ، ليس فيها شيء موقّت ، ثمّ نزلت آية الزكاة فصار منسوخاً بها ، وقيل : معناه خذ العفو من أخلاق الناس ، واقبل الميسور منها ، ومعناه أنّه أمره بالتساهل ، وترك الاستقصاء في القضاء والاقتضاء ، وهذا يكون في الحقوق الواجبة لله ، وللناس وفي غيرها ، وقيل : هو العفو في قبول العذر عن المعتذر ، وترك المؤاخذة بالإساءة .

« وأمر بالعرف » يعني بالمعروف ، وهو كلُّ ما حسن في العقل فعله أو في الشرع ولم يكن منكراً ولا قبيحاً عند العقلاء ، وقيل : بكلِّ خصلة حميدة ، « و أعرّض عن الجاهلين » معناه و أعرّض عنهم عند قيام الحجّة عليهم ، و الإيّاس من قبولهم ، ولاتقابلهم بالسفه صيانة لقدرك ، فإنّ مجاوبة السفه تضرع عن القدر ولا يقال هذه الآية منسوخة بآية القتال ، لأنّها عامّة خصّ عنها الكافر الذي يجب قتله بدليل (١) .

« والصابرين في البأساء » (٢) .

أقول : الآية هكذا : « ليس البرّ أن تولّوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكنّ البرّ من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة و الكتاب و النبيّين وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين و في الرقاب و أقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا و الصابرين في البأساء و الضراء و حين البأس أوّلك الذين صدّقوا وأوّلئك هم المتّقون » .

والأكثر على أنّ نصب الصابرين على المدح ، وقال البيضاوي : عن الأزهري البأساء في الأموال كال فقر ، والضراء في الأنفس كالمرض ، « وحين البأس » وقت مجاهدة العدو ، و يدلّ الخبر على أنّ هذه الآية نزلت في الأئمة عليهم السلام فهم

(١) مجمع البيان ج ٤ : ٥١٢ .

(٢) البقرة ١٧٧ .

الصادقون الذين أمر الله بالكون معهم حيث قال : « وكونوا مع الصادقين » (١) .
 ٦- الشهاب : قال رسول الله ﷺ : المؤمن غرٌّ كريم ، والفاجر خبٌ لئيم .
 النضوء : رجل غرٌّ و غرير : أي غير مجرب ، و جازية غرّة و غريرة ، و غرٌّ
 أيضاً بيّنة الغرارة ، و جمع الغرّ : أغرار ، و الغرير : أغراء ، و قد غرّ يغرّ بالكسر
 غرارة ، و الاسم : الغرّة ، يقال : كان ذلك في غرارتي و حدائتي أي في غرّتي ، و
 الغرّة : الغفلة ، و الفارّ : الغافل ، و اغترّ : أتاه على غرّة منه ، و اغترّ بالشئ :
 خدع به (٢) .

والكرم : الجود . و إذا وصف الله بالكرم فهو عبارة عن الاحسان و الإيثار المتبادل
 و إذا كان وصفاً لآدمي فهو للأخلاق و الأفعال المحمودة فيه ، و الكرم كالحرية إلا
 أنه أكبر منها درجة ، و نقيض الكرم اللؤم ، و قد كرم الرجل فهو كريم ، و قوم كرام
 و كرماء ، و نسوة كرائم و يقال : رجل كرم ، و امرأة كرم ، و نسوة كرم ، و قال :
 فتنبو العين عن كرم عجاف (٣) و الكرام كالكريم ، و الكرام فوق ذلك (٤) .
 و الفجور : الفسق ، و أصل فجور : الشق ، و منه الفجر الطالع ، و فجر الماء
 فكان فجور شق لباس الدين ، و أكثر ما يذكر في القرآن و الحديث يراد به
 الكافر .

(١) براءة : ١١٩ .

(٢) أخذه من صحاح الجوهري راجع ص ٧٦٨ .

(٣) قيل : الشعر لمرداس بن أدية و قيل لسميد الشيباني ، و نسبه في اللسان الى

أبي خالد القناني و الابيات هكذا :

بناتى انهن من الضفاف

لقد زاد الحياة الى حباً

و أن يشرين رنقاً بعد صاف

مخافة أن يرين البؤس بعدى

فتنبو العين عن كرم عجاف

و أن يمرين ان كسى الجوارى

و فى الرحمن للضفاء كاف - الخ

ولولا ذاك قد سومت مهرى

(٤) راجع الصحاح : ٢٠٢٠ .

والخب: الخداع الجربز، (١) وقد خبيت يارجل تخب خباً بالكسر، وقد خبب فلان فلاناً أي خدعه، واللؤم: الدناثة والشح وأصله الهمز، وقد لؤم لؤماً وملأمة ولأمة كقولك لئامة ويأملأمان خلاف يامكرمان.

فوصف ﷺ المؤمن بالغفلة عما لا يعنيه، والإهمال لما ليس من شأنه، وبالجود الذي هو تاج المفاز، واسطة المآثر، وعكس ذلك كله للكافر فوصفه بالجربزة والخبث والشيطنة، وقرن بذلك اللؤم والشح، وجعله لا يبيض حجره (٢) ولا يورق شجره، وهو وصف معناه الترغيب في خصال الخير، وتجنب خصال الشر، وفائدة الحديث الأمر بالتغافل عن بعض الأمور، وترك الاستقصاء فيها، والمساهلة في المعاملة، والنهي عن الخب وسوء المعاملة، والخداع والاستهزاء، والنخل بما في اليد، وراوي الحديث أبو هريرة.

مزيداً يوضح: قال في النهاية: فيه المؤمن غر كريمة، والفاجر خب لئيم: غر أي ليس بذئ نكر، فهو يتخدع لانقياده ولينه، وهو ضد الخب، يقال: فتي غر، وفناة غر، وقد غررت تفر غرارة، يريد أن المؤمن المعهود من طبعه الغرارة وقلة الفطنة للشر، وترك البحث عنه، وليس ذلك منه جهلاً ولكنه كرم وحسن خلق.

ومنه حديث الجنة: يدخلني غرة الناس، أي البله الذين لم يجربوا الأمور فهم قليلو الشر متقادون، فإن من آثار الخمول وإصلاح نفسه والتزود لمعادته ونبذ أمور الدنيا فليس غراً فيما قصده، ولا مضموماً بنوع من الذم، والخب بالفتح: الخداع، وهو الجربز الذي يسعى بين الناس بالفساد، رجل خب، وامرأة خبة وقد تكسر خاؤه، وأما المصدر فبالكسر لا غير.

٧- ك: عن العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن سليمان الجعفري، عن أبي-

(١) الخب - بالفتح والكسر - والجربز - بالضم - الخب الخبيث معرب كربز والمصدر الجربزة قاله الفيروز آبادي، وقال في برهان قاطع: كربز بضم الأول والثالث هو ققاء الحمار. (٢) أي لا ينال غيره.

الحسن الرضا ، عن أبيه عليهما السلام قال : رفع إلى رسول الله ﷺ قوم في بعض غزواته ، فقال ﷺ : من القوم ؟ فقالوا : مؤمنون يا رسول الله قال : و ما بلغ من إيمانكم ؟ قالوا : الصبر عند البلاء ، والشكر عند الرخاء ، و الرضا بالقضاء فقال رسول الله ﷺ : حلماء (١) علماء ، كادوا من الفقه أن يكونوا أنبياء إن كنتم كما تصفون ، فلا تبنوا ما لا تسكنون ، ولا تجمعوا ما لا تأكلون ، و اتقوا الله الذي إليه ترجعون (٢) .

بيان : « رفع إلى رسول الله ﷺ » كمنع على بناء المعلوم أي أسرعوا إليه ، أو على بناء المجهول أي ظهروا ، فإنَّ الرفع ملزوم للظهور ، قال في المصباح رفعت : أذعته ، و منه رفعت على العامل رفيعة ، ورفع البعير في سيره : أسرع ، و رفعت : أسرعت به ، يتعدى ولا يتعدى انتهى .

و قال الكرماني في شرح البخاري : فيه رفعت لنا صخرة ، أي ظهرت لأبصارنا ، وفيه رفع لي البيت المعمور : أي قرب وكشف انتهى ، و يمكن أن يقرأ بالدَّال ، ولكن قد عرفت أنه لا حاجة إليه ، قال في المصباح : رفعت إلى كذا بالبناء للمفعول : انتهت إليه .

« من القوم ؟ » أي من أي صف من الناس أنتم ؟ « فقالوا مؤمنون » أي نحن مؤمنون « وما بلغ من إيمانكم » من ، تبعيضية ، أي بأي حد بلغ بعض إيمانكم أي اذكروا بعض شرائط الإيمان منكم بأي حد بلغ ، أو زائدة ، أو سببية أي ما بلغكم و وصل إليكم بسبب إيمانكم ، أو البلوغ بمعنى الكمال و « من » للتبعيض أي ما كمل من صفات إيمانكم .

« حلماء » أي هم حلماء ، من الحلم بالكسر بمعنى العقل ، أو عدم المبادرة عند الغضب « ما لا تسكنون » أي ما يزيد على ما اضطررتم إليه من المسكن ، وكذا « لا تجمعوا » ما لم تدعكم الضرورة للأكل إليه ، و يمكن تعميم الأكل بحيث

(١) حكماء خ ل .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٤٨ .

يشمل سائر ما يحتاجون إليه كقوله تعالى : « ولا تأكلوا مال اليتيم » (١) « ولا تأكلوا أموالكم بينكم » (٢) « أَوْخَصَّهَا بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُمَا عَمْدَةُ مَطَالِبِ الرَّاغِبِينَ فِي الدُّنْيَا ، « وَاتَّقُوا اللَّهَ » الْخ لِمَا كَانَتْ تِلْكَ الصِّفَات ، تَقْتَضِي الزَّهْدَ فِي الدُّنْيَا وَالتَّقْوَى حَتْمًا فِي تِلْكَ الْفَقَرَات عَلَيْهِمَا .

٨-٣٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن بزيع ، عن محمد بن عذافر ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بينا رسول الله ﷺ في بعض أسفاره إذ لقيه ركب فقالوا : السلام عليك يا رسول الله ، فقال : ما أنتم ؟ فقالوا : نحن مؤمنون يا رسول الله ، فقال : فما حقيقة إيمانكم ؟ قالوا : الرضا بقضاء الله ، و التفويض إلى الله ، و التسليم لأمر الله ، فقال رسول الله : علماء حكماء ، كادوا أن يكونوا من الحكمة أنبياء ، فان كنتم صادقين فلا تبئوا ما لاتسكنون ، ولا تجمعوا ما لا تأكلون ، و اتقوا الله الذي إليه ترجعون (٣) .

يد (٤) مع : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن ابن بزيع مثله إلا في تقديم التسليم على التفويض (٥) .

ل : عن أبيه ، عن سعد : عن ابن أبي الخطاب مثله (٦) .

مشكاة الانوار : نقلاً من كتاب المحاسن (٧) مثله .

توضيح : « بينا رسول الله ، بينا هي » بين ، الظرفية ، أشبهت فتحتها

(١) اقتباس من قوله تعالى : ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن : أسرى : ٣٤ والانعام : ١٥٢ .

(٢) البقرة : ١٨٨ .

(٣) الكافي ج ٢ : ٥٢ .

(٤) التوحيد : ٣٧٩ .

(٥) معاني الاخبار : ١٨٧ .

(٦) الغصال ج ٢ ص ٧١

(٧) راجع المحاسن ص ٢٢٦ .

فصارت ألفاً ، ويقع بعدها حينئذ إذا الفجائية غالباً وعاملها محذوف ، يفسره الفعل الواقع بعد إذ عند بعض ، و بعضهم يجعلها خبراً عن مصدر مسبوك من الفعل ، أي بين أوقات سفره لقاء الركب ، وقد يقع بعدها إذا الفجائية أيضاً والركب جمع راكب كصاحب وصاحب .

« فقال : ما أنتم ؟ » أي أي صنف أنتم من الناس ؟ قيل : كما أن « ما » تكون سؤالاً عن حقيقة الشيء تكون سؤالاً عن خواصه وآثاره المترتبة عليه وهو المراد هنا ، فلذلك أجابوا بها « فقالوا : نحن مؤمنون » انتهى .

وقال الراغب في معاني « ما » : الثالث : الاستفهام ، ويسأل به عن جنس ذات الشيء ونوعه ، وعن جنس صفات الشيء ونوعها ، وقد يسأل به عن الأشخاص والأعيان في غير الناطقين انتهى (١) .

« فما حقيقة إيمانكم » لما كانت للإيمان حقائق مختلفة ودرجات متفاوتة سألهم ﷺ عن حقيقة الإيمان الذي يدعونه ، فأجابوا بلوازمه وآثاره ليظهر حقيقة ما ادعوه ، أو المراد بالحقيقة : ما يحقّه ويثبتّه ، أي الإيمان أمر قلبي إنما يثبت بآثاره ، فما ظهر من آثار إيمانكم ليدلّ على ثبوته في قلوبكم ؟ والمعنى الأول أنسب بما مرّ من مضمون هذا الخبر ، حيث قال : وما بلغ من إيمانكم . فإن الظاهر اتّحاد الواقعة ، والتفويض إلى الله هنا التوكّل عليه في جميع الأمور .

٩- كما : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن عبد الله بن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : استقبل رسول الله ﷺ حارثة بن مالك بن النعمان الأنصاري فقال له : كيف أنت يا حارثة بن مالك [النعماني] فقال : يا رسول الله مؤمن حقاً ، فقال له رسول الله ﷺ : لكل شيء حقيقة فما حقيقة قولك ؟ فقال : يا رسول الله ! عزفت نفسي عن الدنيا ، فأسهرت ليلي ، و أظلمات هواجري ، وكأني أنظر إلى عرش ربي وقد وضع للحساب ، وكأني أنظر إلى أهل الجنة يتزاورون في الجنة ، وكأني أسمع عواء أهل النار في النار .

فقال رسول الله ﷺ : عبد نور الله قلبه أبصرت فائتت ، فقال : يا رسول الله ادع الله لي أن يرزقني الشهادة معك فقال : اللهم ارزق حارثة الشهادة ، فلم يلبث إلا أياماً حتى بعث رسول الله ﷺ بسرية فبعثه فيها فقاتل فقتل تسعة أو ثمانية ثم قتل .

وفي رواية القاسم بن بريد ، عن أبي بصير قال : استشهد مع جعفر بن أبي طالب عليه السلام بعد تسعة نفر وكان هو العاشر (١) .

تبين : « مؤمن حقاً » قوله : « حقاً » مصدر مؤكد كقولهم هذا عبد الله حقاً ، والحاصل أنني مؤمن بحق الايمان ، وكما ينبغي أن يكون المؤمن ، « فأسهرت ليلي » على صيغة الغيبة ، بارجاع الضمير إلى النفس ، أو على صيغة التكلم ، وكذا الفقرة التالية تحتل الوجهن .

و يقال : تزاورا : أي زار بعضهم بعضاً ، وقال في النهاية : في حديث حارثة كأنني أسمع عواء أهل النار ، أي صياحهم ، والعواء : صوت السباع وكأنه بالذئب والكلب أخص ، وفي القاموس : عوى يعوي عيياً وعواء بالضم لوى خطمه ثم صوت ، أو مد صوته ولم يفصح ، وقال : السرية من خمسة أنفس إلى ثلاث مائة أو أربع مائة وفي الصحاح : السرية قطعة من الجيش ، وقوله : وفي رواية القاسم بن بريد يحتمل الارسال ، أو يكون الراوي عنه ابن سنان .

ثم أعلم أن هاتين الروايتين تدلان على أن حارثة استشهد في زمن الرسول صلى الله عليه وآله ، وقال بعضهم : وينافيه ما ذكر الشيخ في رجاله حيث قال : حارثة ابن النعمان الأنصاري كنيته أبو عبد الله شهد بدرأ وأحداً وما بعدهما من المشاهد و ذكر هو أنه رأى جبرئيل دفعتين على صورة دحية الكلبي : أولهما حين خرج رسول الله ﷺ إلى بني قريظة ، والثاني حين رجع من حنين ، وشهد مع أمير المؤمنين القتال وتوفي في زمن معاوية انتهى .

وهو خطأ لأن المذكور في الخبر حارثة بن مالك ، وجده النعمان ، وما

ذكره الشيخ حارثة بن النعمان وهو غيره ، نعم ماسياًتي من ذهاب بصره ينافي ذلك في الجملة ، ويمكن توجيهه بتكلف ، والعجب أن هذا الحديث مذكور في كتب العامة أيضاً كما يظهر من النهاية وهذا الرجل غير مذكور في رجالهم ، و كأنه لعدم الرواية عنه ، كما أن أصحابنا أيضاً لم يذكروه لذلك .

٩٠- ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبدالله بن سنان قال : ذكر رجل المؤمن عند أبي عبدالله عليه السلام فقال : إنما المؤمن [الذي] إذا سخط لم يخرج منه سخطه من الحق ، والمؤمن الذي إذا رضي لم يدخله رضاه في باطل ، والمؤمن الذي إذا قدر لم يتعاط ما ليس له (١) .

ل : عن الطالقاني ، عن محمد بن جرير الطبري ، عن صالح الكناني ، عن يحيى بن عبدالحميد الحماني ، عن شريك ، عن هشام بن معاذ ، عن الباقر عليه السلام في حديث طويل مثله إلا أن فيه لم يتناول ما ليس له (٢) .

٩١- لمي : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن ابن عيسى ، عن أبيه ، عن عبدالله بن القاسم ، عن أبيه ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إن لأهل الدين علامات يعرفون بها : صدق الحديث ، وأدام الأمانة والوفاء بالعهد ، وصلة الرحم ، ورحمة الضعفاء ، وقلة المؤاتاة للنساء ، وبذل المعروف وحسن الخلق ، وسعة الخلق (٣) و اتباع العلم ، وما يقرب إلى الله عز وجل طوبى لهم وحسن مآب .

وطوبى شجرة في الجنة أصلها في دار النبي وليس من مؤمن إلا وفي داره غصن منها ، لا تخطر على قلبه شهوة شيء إلا أتاه به ذلك الغصن ، ولو أن ركباً مجدداً صار في ظلها مائة عام ما خرج منها ، ولو طار من أسفلها غراب ما بلغ أعلاها حتى يسقط هراً ألا في هذا فارغبوا .

(١) الخصال ج ١ ص ٥٢ . وفيه « ما ليس له بنفسه » .

(٢) الخصال : ج ١ ص ٥١ .

(٣) وسعة الحلم خ ل .

إنّ المؤمن نفسه منه في شغل ، و الناس منه في راحة ، إذا جنّ عليه الليل
افترش وجهه ، و سجد لله عزّ وجلّ بمكارم بدنه ، يناجي الذي خلقه في فكاك رقبتة
ألا هكذا فكونوا (١) .

١٣ - ل : المظفر العلوي ، عن ابن العياشي ، عن أبيه ، عن إبراهيم
ابن علي ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن يونس ، عن ابن سنان ، عن ابن مسكان
عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله ، عن أبيه عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول :
« إنّ لأهل التقوى علامات و ساق الحديث كما مرّ إلا أنّ فيه : والوفاء بالعهد
وقلّة الفخر والبخل ، وصلة الأرحام ، وفيه : لا ينوي في قلبه شيئاً إلاّ أتاه ، وفيه
ولوّان غراباً طار من أصلها ما بلغ أعلاها حتى يبيض » هرما (٢) .

مشكاة الانوار : نقلاً من كتاب المحاسن إلى قوله طوبى لهم و حسن مآب .
بيان : في النهاية : فيه خير النساء المؤاتية لزوجها ، المؤاتاة حسن المطاوعة
والموافقة وأصله الهمز ، فخفف ، و كثر حتى صار يقال بالواو الخالصة ، و ليس
بالوجه « و بذل المعروف » أي الاحسان بالمال أو غيره « في ظلّها » أي تحت أغصانها
فإنه ليس في الجنة ظلّ ، بل كلّها ظلّ ممدود ، كما قيل ولذا قال في النهاية :
« إنّ في الجنة شجرة يصير الراكب في ظلّها مائة عام أي في ذراها وناحيتها ، قوله :
غراب إنّما خصّ به لأنّه أطول الطيور أعماراً ، وفي القاموس : ابيضّ و ابيضّ
ضدّ اسودّ و اسوادّ : و ابيضاض الغراب عند غاية كبره و سيأتي شرحه مبسوطاً
في باب جوامع المكارم إن شاء الله .

١٣ - لى : الطالقاني ، عن أحمد بن ديبس المفسر ، عن أحمد بن محمد بن
أبي البهلول ، عن الفضل بن هرمزيار الطبري ، عن الحسن بن شجاع البلخي ، عن
سليمان بن الربيع ، عن كادح بن أحمد ، عن مقاتل بن سليمان ، عن الضحاك
قال : سأل رجل ابن عباس ما الذي أخفى الله تبارك و تعالى من الجنة وقد أخبر

(١) أمالي الصدوق .

(٢) الخصال ج ٢ ص ٨٧ .

عن أزواجها و عن خدمها وطبيها وشرابها و ثمرها ؟ وما ذكر الله تبارك وتعالى من أمرها وأنزله في كتابه ؟

فقال ابن عباس : هي جنة عدن ، خلقها الله يوم الجمعة ثم أطبق عليها ، فلم يرها مخلوق من أهل السماوات والأرض ، حتى يدخلها أهلها ، قال لها عز وجل ثلاث مرّات تكلمي ، فقالت : طوبى للمؤمنين ، قال جلّ جلاله : طوبى للمؤمنين و طوبى لك .

قال مقاتل : قال الضحّاك : قال ابن عباس : فقال النبي ﷺ : ألا من كان فيه ست خصال فانه منهم ، من صدّق حديثه ، وأنجز موعوده ، وأدّى أمانته ، وبرّ والديه ، ووصل رحمه ، واستغفر من ذنبه ، فهو مؤمن (١) .

بيان : كان سؤاله عن قوله سبحانه : « فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرّة أعين » (٢) قوله ﷺ : « من صدّق ، على بناء التفعيل أي جعل حديثه صادقاً ، أو على بناء المجرّد فحديثه مرفوع ، « أمانته » أي الأمانة التي عنده من الناس .

١٣- لى : عن ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمّه ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن الثمالي ، عن عليّ بن الحسين صلوات الله عليه قال : المؤمن خلط علمه بالحلم ، يجلس ليعلم ، وينصت ليسلم ، وينطق ليفهم ، لا يحدث أمانته الأصديقاء ، ولا يكتّم شهادته الأعداء ، ولا يفعل شيئاً من الحقّ رياء ، ولا يتركه حياء ، إن زكّي خاف ما يقولون ، ويستغفر الله ممّا لا يعلمون ، لا يفرّقه قول من جهله ، ويخشى إحصاء من قد علمه .

والمنافق ينهى ولا ينتهي ، ويأمر بما لا يأتي ، إذا قام في الصلاة اعترض ، وإذا ركع ريض ، وإذا سجد نقر ، وإذا جلس شفر ، يمسّي وهمه الطعام وهو مفطر ، ويصبح وهمه النوم ولم يسهر ، إن حدثك كذبك ، وإن وعدك أخلفك ، وإن ائتمنته

(١) أمالي الصدوق : ١٦٤ ط قم المجلس ٤٦ تحت الرقم : ٩ .

(٢) السجدة : ١٧ .

خانك ، وإن خالفته اغتابك (١) .

كما : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن ابن مسكان ، عن الثمالي مثله إلى قوله : ويخشى إحصاء ما قد عمله (٢) .

بيان : « خلط علمه » في الكافي « عمله » بتقديم الميم ، وما هنا أوفق بسائر الأخبار وأظهر ، إذ العلم بلا عمل يصير غالباً سبباً للتكبر والترفع والسفاهة وترك الحلم ، « يجلس ليعلم » أي يختار مجلساً يحصل فيه التعلم ، وإنما يجلس له لا للأغراض الفاسدة ، « ليسلم » أي من مفاصد الكلام ، « وينطق ليفهم » أي إنما ينطق في تلك المجالس ليفهم ما أفاده العالم إن لم يفهمه لا للمجادلة ، وإظهار الفضل ، « لا يحدث أماته » أي السر ، أو المال الذي ائتمن عليه ، أو أسراراً موره التي يخشى عليه الضرر ، فإطلاق الأمانة باعتبار أنه يجعله أمانة عند من يحدثه « الأصدقاء » فكيف الأعداء .

« ولا يكتنم » أي لو كان عنده شهادة لعدو ، لا تحمله عداوته على أن لا يقول له أنا شاهد لك ، أو لا يكتنم إذا استشهده ، فالمراد للأعداء « شيئاً من الحق » أي العبادات الحقة ، ليراه الناس ، وفيه إشعار بأنه لا يفعل غير الحق ولا يأتي بدعة « ولا يتركه » أي الحق حياءً ، لأنه لا حياء في الحق كما قال الله تعالى : « والله لا يستحيي من الحق » (٣) .

« إن زكّي » أي أثني عليه ومدح بما يفعله « خاف ما يقولون » ، وفي الكافي « مما يقولون » أي خاف أن يكون قولهم سبباً لاجابته بنفسه وعمله ، فيضيع عمله أو يكونوا كاذبين ، ورضي بكذبهم فيعاقب على ذلك مع أنه لا ينفع تزكيتهم ، كما قال تعالى : « لا تزكّوا أنفسكم » (٤) « بل الله يزكّي من يشاء » (٥) .

(١) أمالي الصدوق : ٢٩٥ ط قم المجلس ٧٤ .

(٢) ترى شطره الاول في الكافي ج ٢ ص ٢٣١ . باب المؤمن وعلاماته تحت الرقم ٣ ، وشرطه الثاني ص ٣٩٦ باب صفة النفاق والمنافق تحت الرقم ٣ أيضاً .

(٣) الاحزاب : ٥٣ . (٤) النجم : ٣٢ . (٥) النساء : ٤٩ .

«مما لا يعلمون» أي عيوبه ومعاصيه التي صار عدم علمهم بها سبباً لتزكيتهم
«لا يغرّ» ، تأكيد لما سبق ، أو استئناف بيانيّ ، وكذا الفقرة الآتية على اللف والنشر
المرتّب ، أي لا يقرّب بتزكية من لا يطلع على عيوبه الخفية فيعجب بقولهم .

«إحصاء من قد علمه» أي الربّ أو الأعمّ منه ومن النبيّ والأئمة عليهم السلام
والملائكة الكاتبين ، وفي الكافي «ما قد علمه» فيكون إضافة إلى المفعول أي إحصاء
ما تقدّم ذكر أعماله ، وسيأتي شرح تتمّة الخبر في باب صفات المنافق إنشاء الله .

١٥- ل : عن عبدالله بن النضر ، عن جعفر بن محمد المكيّ ، عن عبدالله بن
محمد بن عمر ، عن صالح بن زياد ، عن أبي عثمان عبد بن ميمون السكونيّ ، عن عبدالله
ابن معن الأزديّ ، عن عمران بن سليمان ، عن الطاووس بن اليمان قال : سمعت عليّ
ابن الحسين عليه السلام يقول : علامات المؤمن خمس ، قلت : وما هنّ يا ابن رسول الله ؟
قال : الورع في الخلوة ، والصدقة في القلّة ، والصبر عند المصيبة ، والحلم عند الغضب
والصدق عند الخوف (١) .

الدرة الباهرة : عنه عليه السلام مثله .

بيان : «عند الخوف» كأنّه محمول على خوف لم يصل إلى حدّ وجوب التقية .
١٦- ل : عن ابن الوليد ، عن محمد العطّار ، عن الأشعريّ ، عن أحمد بن محمد
وغيره باسناده رفعاه إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال : المؤمن منّ طاب مكسبه
وحسنت خليقته ، وصحّت سريره ، وأنفق الفضل من ماله ، وأمسك الفضل من
كلامه ، وكفى الناس من شرّه ، وأنصف الناس من نفسه (٢) .

٣٥ : عن العدة ، عن البرقيّ ، عن إسماعيل بن مهران ، عن منذر بن جيفر
عن آدم أبي الحسن اللؤلؤيّ ، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله إلا أنّ فيه : «وكفى الناس
شرّه» ، (٣) .

(١) الخصال ج ٢ ص ١٢٩ .

(٢) الخصال ج ٢ ص ٧ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٣٤ .

بيان : في رجال الشيخ آدم أبو الحسين ، «من طاب مكسبه» أي يكون ما يكتسبه من المال حلالاً ، و في القاموس : فلان طيب المكسب والمكسب أي طيب الكسب «خليقته» أي طبيعته بالتخلي عن الرذائل ، أو التحلي بالفرائد ، «سريره» أي نيته أو بواطن أمره ، بأن لا يكون باطنه خلاف ظاهره ، أو قلبه بصحة عقائده ونياته ، و في القاموس : السريرة : ما يكنتم .

«وأنفق الفضل من ماله» أي أنفق ما يفضل عن نفقة نفسه وعياله في سبيل الله «والفضل من كلامه» ما لا تنفع فيه لآخرته ، «وكنى الناس شره» بأن يكف عنهم ضره ، «وأنصف الناس من نفسه» بأن يحكم لهم عليها ، و يحب لهم ما يجب لها ويكره لهم ما يكره لها .

١٧ - ل : في وصية النبي ﷺ إلى علي عليه السلام : يا علي ، ينبغي أن يكون للمؤمن ثمان خصال : وقار عند الهزاهز ، وصبر عند البلاء ، وشكر عند الرخاء وقنوع بما رزقه الله ، لا يظلم الأعداء ، ولا يتحامل للأصدقاء ، بدنه منه في تعب والناس منه في راحة (١) .

١٨ - ل : عن أبيه ، عن محمد العطار وأحمد بن إدريس معاً ، عن الأشعري عن الحسن بن علي ، عن أبي سليمان الحلواني ، أو عن رجل عنه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : صفة المؤمن قوة في دين ، وحزم في لين ، وإيمان في يقين ، وحرص في فقه ونشاط في هدى ، وبر في استقامة ، وإغماض عند شهوة ، وعلم في حلم ، وشكر في رفق ، وسخاء في حق ، وقصد في غنى ، وتجمل في فاقة ، وعفو في قدرة ، وطاعة في نصيحة ، وورع في رغبة ، وحرص في جهاد ، وصلاة في شغل ، وصبر في شدة .
و في الهزاهز وقور ، و في المكارة صبور ، و في الرخاء شكور ، لا يقتاب ولا يتكبر ، ولا يبغي ، وإن بغي عليه صبر ، ولا يقع الرحم ، و ليس بواهن ولا فظ [غليظ] ولا يسبقه بصره ؛ ولا يفضحه بطنه ، ولا يغلبه فرجه ، ولا يحسد الناس ولا يكثر ، ولا يبدّر ، ولا يسرف ، بل يقتصد ، ينصر المظلوم ، ويرحم المساكين .

نفسه منه في عناء ، والناس منه في راحة ، لا يرغب في عز الدنيا ، ولا يجزع من المهانة ، للناس هم قد أقبلوا عليه ، وله هم قد شغله ، لا يرى في حلمه نقص ولا في رأيه وهن ، ولا في دينه ضياع ، يرشد من استشاره ، ويساعد من ساعده ويكيع عن الباطل والخناء والجهل ، فهذه صفة المؤمن (١) .

بيان : قد مرّ شرحه برواية الكليني (٢) وإنما أعدناه للاختلاف الكثير بينهما ، «و شكر» أي لله بالطاعة «مع رفق» فيها ، و عدم المبالغة فيها بحيث ينضجر ويضعف عنها ، أومع رفق بالخلق ، و يحتمل أن يكون المراد شكر الخلق ، و فيما مرّ و «كيس» .

١٩- ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى عن ابن محبوب ، عن أبي ولاد الحنّاط ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أربع من كنّ فيه كمل إيمانه ، وإن كان من قرنه إلى قدمه ذنوب لم ينقصه ذلك ، وهي : الصدق وأداء الأمانة ، والحياء ، وحسن الخلق (٣) .

محصى : عن أمير المؤمنين عليه السلام ، عن النبي ﷺ مثله .

كا : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى مثله (٤) .

بيان : «أربع» مبتدأ أي خصال أربع ، والموصول بصلته خبره ، «وإن كان من قرنه» مبالغة في الكثرة ، أو كناية عن صدورها من كل جارحة من جوارحه و يمكن حملها على الصفات فإن صدور الكبائر الكثيرة من صاحب تلك الخصال بعيد ، ويحتمل أن يكون المراد أنه يوفق للتوبة وهذه الخصال تدعوه إليها ، فإن كلاً منها يمنع كثيراً من الذنوب كما لا يخفى .

(١) الخصال ج ٢ : ١٣١ .

(٢) تحت الرقم ٣ ص ٢٧١ .

(٣) أمالي الشيخ ج ١ ص ٤٣ .

(٤) الكافي ج ٢ : ٩٨ .

٢٠ ما : عن المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن أبي حمزة الثمالي عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام قال : كان أبي علي بن الحسين عليهما السلام يقول : أربع من كنّ فيه كمل إيمانه ، ومحضت عنه ذنوبه ، ولقي ربّه وهو عنه راض : من وفى لله بما جعل على نفسه للناس ، وصدق لسانه مع الناس واستحى من كلّ قبيح عند الله وعند الناس ، وحسن خلقه مع أهله (١) .

سن : عن أبيه ، عن ابن محبوب . مثله (٢) .

بيان : في النهاية : أصل المحص : التخليص ، و منه تمحيص الذنوب أي إزالتها ، « بما جعل على نفسه للناس ، أي بالنذر أو العهد أو اليمين كما يومي إليه قوله : « وفى لله » ويحتمل التعميم ؛ لأنّ الوفاء بالعهد إن لم يكن واجباً فلا ريب في رجحانه ، « وعند الناس » أي إذا لم يكن مستحسناً عند الله ، أو المراد بالناس كملهم ، « مع أهله ، التخصيص لأنّه أفضل وأهم » .

٢١- ما : المفيد عن الجعابي ، عن ابن عقدة ، عن الحسن بن جعفر ، عن طاهر بن مدرار ، عن رزين بن أنس ، قال : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول : لا يكون المؤمن مؤمناً حتّى يكون كامل العقل ، ولا يكون كامل العقل حتّى يكون فيه عشر خصال : الخير منه مأمول ، والشر منه مأمون ، يستقلّ كثير الخير من نفسه ، ويستكثر قليل الخير من غيره ، ويستكثر قليل الشر من نفسه ، ويستقلّ كثير الشر من غيره .

لا يتبرّم بطلب الحوائج قبله ، ولا يسأم من طلب العلم عمره ، الذلّ أحبّ إليه من العزّ ، والفقر أحبّ إليه من الغنا ، حسبه من الدنيا قوت ، والعاشرة وما العاشرة ؟ لا يلقى أحداً إلّا قال : هو خير منّي وأتقى .

إنما الناس رجالان : رجل خير منه وأتقى ، وآخر شرّ منه وأدنى ، فأذا لقي

(١) أمالي الشيخ ج ١ ص ٧١ .

(٢) المحاسن ص ٨ .

الذي هو خير منه [وأنتقي] تواضع له ليلحق به ، وإذا لقي الذي هو شر منه وأدنى قال : لعل شر هذا ظاهر وخيره باطن ، فإذا فعل ذلك غلا وساد أهل زمانه (١) ، بيان : في القاموس : البرم محرّكة : السامة والضجر ، وأبرمه فبرم كفرح وتبرّم : أمّله فعل ، «قبله» بكسر القاف وفتح الباء أي عنده ، «الذل» أحب إليه من العزّ ، لعلّ المعنى أن ذلّه عند نفسه أحب إليه من العزّ والتكبر ، أو يحبّ الذلّ إذا علم أن العزّ يصير سبباً لفساده وبغيه ، أو إذا أذله الله يرضى بذلك ، ويكون أحب إليه لقلّة مفاسده ، كما هو الظاهر من الفقرة التي بعدها ، لثلاث ينافي ماورد من أنه تعالى لا يرضى بذلّ المؤمن ولم يدع إليه أن يذلّ نفسه وحسبه من الدنيا قوت ، أي يكتفي بالقوت ولا يطلب أكثر منه .

واعلم أن الخصال المذكورة اثنتا عشر : فلا يوافق العدد المذكور أوّلاً و يمكن توجيهه بوجوه :

الأوّل عدّ استقلال الخير من نفسه ، واستكثاره من غيره واحداً لتلازمهما غالباً ، وكذا عدّ القرينتين بعدهما واحداً لذلك .

الثاني عدّ تقليل الخير من نفسه وتكثير الشرّ منها واحداً لقربهما وتلازمهما وكذا تقليل الشرّ وتكثير الخير من الغير .

الثالث عدّ كون الخير مأمولاً منه و الشرّ مأموناً ، واحداً للتلازم غالباً ، و جعل الاكتفاء بالقوت من تنمّة الفقرة السابقة لاختصّة أخرى .

الرابع عدّ قوله «الذل» ، إلى قوله «قوت» خصلة واحدة لتقارب الجميع ولكل وجه ، وإن كان لا يخلو شيء منها من تكلف ، «وساد أهل زمانه» أي صار سيدهم وأشرفهم حسباً وكرامة .

٣٣- جا (٢) ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن عليّ بن الحكم ، عن أبي سعيد القمّاط ، عن الفضل قال : سمعت

(١) أمالي الشيخ الطوسي ج ١ ص ١٥٢ .

(٢) مجالس المفيد ص ٢١٩ ، المجلس ٤٢ .

أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا يكمل إيمان العبد حتى يكون فيه أربع خصال : يحسن خلقه ، ويستخف نفسه (١) ، ويمسك الفضل من قوله ، ويخرج الفضل من ماله (٢) .
سن : عن أبيه ، عن أبي سعيد القمطاط مثله (٣) .

٢٣- ما : عن جماعة ، عن أبي الفضل ، عن جعفر بن محمد العلوي ، عن علي بن الحسن بن علي بن عمر بن علي بن الحسين ، عن الحسين بن زيد بن علي ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : المؤمن غرٌّ كريم و الفاجر خبٌ لئيم ، و خير المؤمنين من كان مألفة للمؤمنين ، و لا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف .

قال : و سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : شرار الناس من يبغيض المؤمنين و تبغضه قلوبهم ، المشاؤون بالنميمة ، المفرقون بين الأحبة ، الباغون للبراء العيب أولئك لا ينظر الله إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ، ثم تلاي عليه السلام « هو الذي أيّدك بنصره و بالمؤمنين (٤) » و ألف بين قلوبهم (٥) .

بيان : مألفة أي محلاً لألفتهم يألّفون به ، أو يألفهم أيضاً ، قال في المصباح المألّف : الموضع الذي يألفه الإنسان ، وألفته من باب علمت : أنست به وأحببته و الاسم الألفة بالضم ، و الألفة أيضاً اسم من الائتلاف وهو الائتيم و الاجتماع ، و النميّة : نقل الحديث من قوم إلى قوم على جهة الإفساد والشر .

« الباغون » أي الطالبون « للبراء » من العيوب « العيب » لا ينظر الله إليهم ، كناية من عدم اللطف ، أو المعنى لا ينظر الله إليهم نظر رحمة « ولا يزكّيهم » أي لا يثني عليهم ولا يقبل أعمالهم ، أو لا ينمي أعمالهم ، والاستشهاد بالآية لدالتها على

(١) في الامالي و يسخو نفسه .

(٢) امالي الطوسي ج ١ ص ٢٣٥ .

(٣) المحاسن ص ٨ .

(٤) الانتقال : ٦٢ . والآية التي بعدها في الانتقال : ٦٣ .

(٥) امالي الطوسي ج ٢ ص ٧٨ .

حسن التأليف بين قلوب المؤمنين ، والتزاماً على قبح التفريق بينهم .

٢٣- ع : عن الحميري ، عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال : قيل له : ما بال المؤمن أحد شيء ؟ قال : لأن عز القرآن في قلبه ، ومحض الإيمان في صدره ، وهو بعد مطيع لله و لرسوله ، مصدق قيل : فما بال المؤمن قديكون أشح شيء ؟ قال : لأنه يكسب الرزق من حله ومطلب الحلال عزيز ، فلا يحب أن يفارقه لشدة ما يعلم من عسر مطلبه ، وإن هو سخط نفسه لم يضعه إلا في موضعه .

قيل له : فما بال المؤمن قد يكون أنكح شيء ؟ قال : لحفظه فرجه من فروج ما لا يحل له ولكن لا تميل به شهوته هكذا ولا هكذا ، فإذا ظفر بالحلال اكتفى به واستغنى به عن غيره .

قال صلى الله عليه وآله ، إن قوة المؤمن في قلبه ألا ترون أنه قد تجدونه ضعيف البدن ، نحيف الجسم ، وهو يقوم الليل ويصوم النهار ، و قال : المؤمن أشد في دينه من الجبال الراسية ، وذلك أن الجبل قدينحت منه ، والمؤمن لا يقدر أحد على أن ينحط من دينه شيئاً وذلك لضنه بدينه ، وشحنه عليه (١) .

بيان : د لأن عز القرآن في قلبه ، أي حديثه إنما هي في الدين لتتممه في ذات الله وعدم المداهنة في دين الله .

٢٤- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن موسى بن القاسم العجلي عن صفوان بن يحيى ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لقي رسول الله صلى الله عليه وآله يوماً حارثة بن النعمان الأنصاري قال له : كيف أصبحت يا حارثة ؟ قال : أصبحت يا رسول الله مؤمناً حقاً قال : إن لكل إيمان حقيقة فمما حقيقة إيمانك ؟ قال : عزفت نفسي عن الدنيا ، وأسهرت ليلي ، وأظلمات نهارى ، فكأنني بعرش ربى وقد قرب للحساب ، وكأنني بأهل الجنة فيها يتزاورون ، وأهل النار فيها يعدون .

فقال رسول الله ﷺ : أنت مؤمن ، نور الله الايمان في قلبك ، فاثبت ثبوتك
الله فقال له : يا رسول الله ما أنا على نفسي من شيء أخوف مني عليها من بصري
فدعا له رسول الله ﷺ فذهب بصره (١) .

٣٦- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن محمد بن علي ، عن حرب بن
الحسن الطحان ، عن إبراهيم بن عبد الله ، عن فضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام
قال : لا يبلغ أحدكم حقيقة الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال : الموت أحب
إليه من الحياة ، والفقر أحب إليه من الغنى ، والمرض أحب إليه من الصحة .
قلنا : ومن يكون كذلك ؟ قال : كلكم ، ثم قال : أيما أحب إلى أحدكم
يموت في حبنا أو يعيش في بغضنا ؟ فقلت : نموت والله في حبكم أحب إلينا ، قال :
وكذلك الفقر والغنى والمرض والصحة قلت : إي والله (٢) .

٣٧- سن : عن أبيه ، عن الحسن بن سيف ، عن أخيه علي عن سليمان بن عمر
عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام قال : لا يستكمل عبد حقيقة الايمان حتى يكون
فيه خصال ثلاث : التفقه في الدين ، وحسن التقدير في المعيشة ، والصبر على
المرزايا (٣) .

٣٨- سن : عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن عاصم ، عن أبي حمزة ، عن عبد الله
ابن الحسن ، عن أمه فاطمة بنت الحسين قالت : قال رسول الله ﷺ : ثلاث خصال
من كنّ فيه يستكمل خصال الايمان : الذي إذا رضي لم يدخله رضاه في باطل ، و
إذا غضب لم يخرج غضبه من الحق ، وإذا قدر لم يتعاط ما ليس له (٤) .
ك : عن العدة ، عن البرقي مثله (٥) .

(١) معاني الاخبار ص ١٨٧ .

(٢) معاني الاخبار ص ١٨٩ .

(٣) المحاسن ص ٥ .

(٤) المحاسن : ٦ .

(٥) الكافي ج ٢ ص ٢٣٩ .

ل : عن أبيه ، عن محمد بن علي بن الصلت ، عن البرقي ، عن ابن فضال ، عن عاصم ، عن الثعالبي ، عن عبدالله بن الحسن ، عن أمه فاطمة بنت الحسين بن علي ، عن أبيها مثله (١) .

بيان : الظاهر أن فيه إرسالاً لأن فاطمة بنت الحسين عليه السلام لم تعد روايتها عن النبي ﷺ بل لم تلقه وكأنه كان عن فاطمة بنت الحسين عن الحسين كما في الخصال .

« يستكمل » أي لا تحصل هذه الأخلاق في مؤمن إلا وقد حصلت فيه سائر الخصال لأنها أشقها وأشدّها ، وأيضاً أنها مستلزمة للعدل ، وهو التوسط بين الإفراط والتفريط ، وهو معيار جميع الكمالات ، وفي القاموس التعاطي : التناول وتناول ما لا يحق ، والتنازع في الأخذ ، وركوب الأمر انتهى (٢) . أي بعد قدره لا يأخذ أو لا يرتكب ما ليس له .

٢٩- سن : روي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ستة لا تكون في مؤمن ، قيل : وما هي ؟ قال : العسر ، والنكد ، واللجاجة ، والكذب ، والحسد ، والبغي ، وقال : لا يكون المؤمن محارباً (٣) .

بيان : العسر الشدة في المعاملات ، وعدم السهولة ، والنكد العسر والخشونة في المعاشرات وقلة العطاء والبخل وهو أظهر ، في القاموس : نكد عيشهم كفرح اشتدّ وعسر والبئر قلّ مأوها ونكد فلاناً كنصر منعه ما سأل أو لم يعطه إلا أقلّه والنكد بالضم قلة العطاء ، ويفتح « واللجاجة » الخصومة .

قوله « محارباً » أي بغير حق ، وفي بعض النسخ « مجازفاً » والجزاف معرب « كزاف » وهو بيع الشيء لا يعلم كيّله ولا وزنه ، والمجازفة في البيع المساهلة فيه قال في المصباح : يقال لمن يرسل كلامه إرسالاً من غير قانون : جازف في كلامه

(١) الخصال ج ١ ص ٥٢ .

(٢) القاموس ج ٤ ص ٣٦٤ .

(٣) المحاسن : ١٥٨ وفيه : مجازفاً .

فأقيم نهج الصواب مقام الكيل والوزن انتهى .

واقول : كأنه المراد هنا ، وفي بعض النسخ بالحاء و الراء المهملتين و المجارف بفتح الراء المحروم المحدود الذي سدّ عليه أبواب الرزق و في كونه منافياً للإيمان الكامل إشكال إلا أن يكون مبنياً على الغالب .

٣٠- سن : عن عبد الرحمن بن حماد الكوفي ، عن ميسرة بن سعيد القصير الجوهري ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يعرف من يصف الحق بثلاث خصال : ينظر إلى أصحابه من هم ؟ وإلى صلاته كيف هي ؟ وفي أي وقت يصلّيها فان كان ذامال نظراً أين يضع ماله (١).

٣١- سن : عن فضالة ، عن أبان الأحمر ، عن ابن سيابة ، عن أبي النعمان عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ألا أنبئكم بالمؤمن ؟ المؤمن من اتتمنه المؤمنون على أموالهم وأموالهم ، والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر السيئات فترك ما حرم الله (٢).

٣٢- شا : روي عن صعصة بن صوحان العبدي قال : صلى بنا أمير المؤمنين عليه السلام ذات يوم صلاة الصبح ، فلما سلم أقبل على القبلة بوجهه يذكر الله لا يلتفت يمناً ولا شمالاً ، حتّى صارت الشمس على حائط مسجدكم هذا - يعني جامع الكوفة - قيس رمح ، ثم أقبل علينا بوجهه عليه السلام . فقال :

لقد عهدت أقواماً على عهد خليلي رسول الله صلى الله عليه وآله وإنهم ليراهون في هذا الليل بين جباههم وركبهم ، فاذا أصبحوا أصبحوا شعناً غبراً بين أعينهم شبه ركب المعزى ، فاذا ذكروا الموت مادوا كما يمد الشجرة في الرّيح ، ثمّ انهملت عيونهم حتّى تبلّ ثيابهم ، ثمّ نهضوا وهو يقول كأنّما القوم باتوا غافلين (٣).

(١) المحاسن ص ٢٥٤ .

(٢) المحاسن ص ٢٨٥ .

(٣) الارشاد ص ١١٤ .

بيان : في القاموس قيسُ رَمَحَ بالكسر وقاسَهُ : قدره (١) .

٣٣- قب : قال الباقر عليه السلام : إنَّ الله تعالى أعطى المؤمن البدن الصحيح ، و اللسان الفصيح ، والقلب الصريح ، وكلف كلَّ عضو منها طاعة لذاته و لنيته و لخلفائه ، فمن البدن الخدمة له ولهم ، ومن اللسان الشهادة به وبهم ، و من القلب الطمأنينة بذكره و بذكرهم ، فمن شهد باللسان ، واطمأنَّ بالجنان ، وخدم بالأركان أنزله الله الجنان (٢) .

بيان : و البدن الصحيح ، كأنَّ المعنى الصحة من الذنوب و العيوب المعنوية أو الصحة من الآفات التي تورث الشين ، فيكون مختصاً بالأنبياء والأئمة عليهم السلام والصريح : الخالص من كلِّ شيء ، والمراد به هنا الخالص من الغل والحسد والشكِّ والشبهة .

٣٤- كتاب صفات الشيعة للصدوق رحمه الله : عن ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمته ، عن ابن أبي عمير ، عن أبان بن عثمان ، عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : لادين لمن لا تقيّة له ، ولا إيمان لمن لا ورع له .

وإسناده عن صفوان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إنّما المؤمن الذي إذا غضب لم يخرج غضبه من حقِّ ، والذي إذا رضي لم يدخله رضاء في باطل ، والذي إذا قدر لم يأخذ أكثر من ماله (٣) .

وإسناده عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من ساءت سيئته و سرته حسنته فهو مؤمن .

و بإسناده عن حبيب الواسطي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أقبح بالمؤمن أن تكون له رقبة تذله .

وإسناده عن حسين بن عمرو ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ المؤمن أشدَّ

(١) القاموس ج ٢ ص ٢٤٤ .

(٢) مناقب آل أبي طالب ج ٤ ص ١٨٠ .

(٣) ماله خ

من زبر الحديد ، إن زبر الحديد إذا دخل النار تغير ، وإن المؤمن لو قتل ثم نشر ، ثم قتل لم يتغير قلبه (١) .

بيان : في القاموس : الزبرة بالضم القطعة من الحديد ، والجمع زبروزبر .
« لم يتغير قلبه » أي عقائده التي في قلبه .

٣٥- صفات الشيعة : باسناده عن المفضل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الله تبارك وتعالى خلق المؤمنين من أصل واحد ، لا يدخل فيهم داخل ، ولا يخرج منهم خارج ، مثلهم والله مثل الرأس في الجسد ، ومثل الأصابع في الكف ، فمن رأيتم يخالف ذلك فاشهدوا عليه بتأتا أنه منافق (٢) .

بيان : « مثلهم » أي ينبغي أن يكون منزلة كل مؤمن من سائر المؤمنين منزلة الرأس من الجسد في التواصل والتعاون ، واهتمام المؤمنين بهم بعضهم « بتأتا » أي بتأتا وقطعاً .

٣٦- صفات الشيعة : باسناده عن محمد بن سليمان الديلمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : الشتاء ربيع المؤمن ، يطول فيه ليله فيستعين به على قيامه . وباسناده عن سعيد بن غزوان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : المؤمن لا يكون محارفاً (٣) .

وباسناده عن صالح بن هيثم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ثلاث من كن فيه استكمل خصال الايمان : من صبر على الظلم وكظم غيظه ، واحتسب وعفى كان ممثلاً يدخله الله الجنة ، وشفع في مثل ربيعة ومضر .

وباسناده عن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لم تكونوا مؤمنين حتى تكونوا مؤتمنين وحتى تعدوا نعمة الرءاء مصيبة ، وذلك أن الصبر على البلاء أفضل من العافية عند الرءاء .

(١) صفات الشيعة ص ١٧٩

(٢) صفات الشيعة ص ١٧٩

(٣) مجازفاً خ ل

وباسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن المؤمن من يخافه كل شيء ، وذلك أنه عزيزٌ في دين الله ، ولا يخاف من شيء ، وهو علامة كل مؤمن .
و باسناده عن صفوان الجمال ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: إن المؤمن يخشع له كل شيء . ثم قال : إذا كان مخلصاً لله قلبه ، أخاف الله منه كل شيء حتى هوام الأرض ، وسباعها وطير السماء (١) .

٣٧- نهج : قال عليه السلام : المؤمن بشره في وجهه ، وحزنه في قلبه ، أوسع شيء صدرًا ، وأذل شيء نفساً ، يكره الرفعة ويشنأ السمعة ، طويل غمّه ، بعيد همّه ، كثير صمته ، مشغول وقته ، شكور صبور ، مغمور بفكرته ، ضنين بخلفه ، سهل الخليفة ، لين العريكة ، نفسه أصلب من الصلد ، وهو أذل من العبد (٢) .

توضيح : البشر- بالكسر- الطلاقة ، و كتمان الحزن من الشكر ، ولا يختص بحزن الآخرة كما قيل ، وسعة صدره : كناية عن قوة حلمه ، و شدة تحمّله للمشاقة ، وذلة نفسه: للتواضع ، والنظر إلى عظمة الله واستحقار العمل .

« يكره الرفعة » أي الشرف والعلو في الدنيا ، و « يشنأ » كيمنع ويسمع يفيض « السمعة » أي إسماع العمل الناس أو فعله لذلك ، و طول الغم لذكر الموت والآخرة وعدم العلم بالعاقبة « بعيد همّه » أي حزنه تاكيداً أو ألهم بمعنى القصد و العزم أي همته عالية مصروفة إلى الأمور الباقية « مشغول وقته » أي مستغرق في العبادة والذكّر والتفكير في آيات الله ، وتحصيل العلم وبذله ، ونحو ذلك ، والحاصل أنه لا يضيع العمر .

« مغمور بفكرته » يقال : عمره الماء كنصر أي غطاه ، والفكر والفكرة أعمال النظر والمراد به التفكير في آلاء الله وعبره ، وعلوم الله وحكمه .
« ضنين بخلفه » : الضنة البخل ، والخلفة بالضم الصداقة والمحبة التي تخللت القلب فصارت خلاله أي في باطنه كما في النهاية ، وفي المصباح الخلة بالفتح الصداقة

(١) صفات الشيعة ص ١٢٩ - ١٨١

(٢) نهج البلاغة ج ٢ ٢٢٤ تحت الرقم ٣٣٣ من الحكم .

والضم لغة ، وبالفتح الفقر والحاجة ، فالفقرة تحتل وجوهاً :
الأوّل : أنه ضنين بخلته لترصده مواقع الخلّة و أهلها الذين هم إخوان
الصدق في الله وهم قليلون .

الثاني : أن يكون المراد أنه إذا خال أحداً أي صادقاً ضناً أن يضيع
خلّته أو يهمل خليله ، فالمراد استحكام مودّته .

الثالث أن يكون بفتح الخاء كما روي أي إذا عرضت له حاجة ضناً بها
أن يسأل أحداً فيها و يظهرها .

و«الخليقة» الطبيعة وسهولتها خلوها عن الفظاظة والخشونة ، و«العريكة» النفس
والطبيعة ، يقال : «فلان لين العريكة» إذا كان مطاوعاً منقاداً قليل الخلاف والتقور
منكسر النخوة و«حجر صلد» بالفتح أي صلب أملس ، و صلابته لشبابة في طاعة الله
وإمضاء أموره و شجاعته وحميته ، أو شدّة إيمانه و يقينه ، وعدم تزلزله في الفتن.
وذلّته : تواضعه .

٣٨ - المجازات النبوية : قوله ﷺ من جملة كلام : العلم خليل المومن
والحلم وزيره ، والعقل دليله ، والعمل قيمه ، واللين أخوه ، والرفق والده ،
والصبر أمير جنوده (١) .

الشهاب : عنه صلى الله عليه وآله وسلم مثله إلا أن فيه : والعمل قائده
والبرّ أخوه .

قال السيد رضي الله عنه : هذه الألفاظ كلّها مستعارة منها ، فالمراد بقوله
عليه السلام «العلم خليل المؤمن» أنه يأنس به من الوحشة ، كما يسكن الحميم إلى
حميمه ، والمراد بقوله ﷺ «والحلم وزيره» أنه يقوى به على الأمور ، و يوازره
على كظم المكروه ، والمراد بقوله ﷺ «والعقل دليله» أنه بالعقل يهتدي في ظلم
المشكلات ، وينجو من مضايق الغمرات ، فهو كالدليل الذي يرشد في المضالّ ويجتنب
عن المزالّ .

والمراد بقوله ﷺ «والعمل قيمه» أن العمل ينقّط ميله ، ويقوم زلله ، و يسدّ خلله ، فهو كالقيّم الذي يأتي بمصالح ما يقوم عليه ، و مرشد ما يوكّل إليه والمراد بقوله ﷺ «واللّين أخوه» أن اللّين يفيد موآاة الإخوان ، ومخالصتهم و يحفظ عليه صفاءهم و مودّتهم ، فجعله ﷺ أخاه من حيث كان سبباً لاجتلاب الإخوان إليه ، وحفظ المودّات عليه .

والمراد بقوله ﷺ «والرّفق والده» كالمراد بقوله ، واللّين أخوه ، لأنّ الرّفق يقبل إليه بالقلوب ، ويظارّ عليه كوا من الصدور ، فيصير كلّ أحدٍ في الحنو عليه ، والميل إليه كالوالد الرّفق ، والحدب المطوف (١) .

والمراد بقوله ﷺ «والصبر أمير جنوده» أن الصبر ملاك أمره ، وشداد أزمه وبه يبلغ الآداب ، و يدرك المحابّ ، فهو كأمر جنده الذي يقوى به على أعدائه و يصل به إلى أغراضه و طلباته . وقد يجوز أن يكون المراد أن الصبر رأس خلاله ورئيس خصاله ، فهو متقدّم عليها ، وكالأمر لسائرهما ، كما أن الأمر متقدّم على رعيتيه ، وسائس على من في طبقته .

٣٩- الشهاب : قال صلى الله عليه وآله : المؤمن يسير المونة .

الضوء : هذا إخبار بمعناه الأمر ، أمر رسول الله ﷺ المؤمن أن يكون يسير المؤمن ، قانماً بالموجود ، صابراً عن المفقود ، شاكراً ذا كراً ، لا طامح البصر إلى زبرج الدنيا ، ولا جشعاً توّاقاً إلى العليا ، منكسر القلب ، ذليل النفس للربّ ، تكفّيه الكسرة ، وتروّيه الشربة ، ويواريه الجرد ، ويلفحه الحرّ ، وينقحه البرد ، كما وصفه أمير المؤمنين ﷺ «هو من نفسه في تعب ، والناس منه في راحة» وفائدة الحديث الحثّ على التخفّف من الدنيا ، والابتدال فيها و راويه أبوهريرة .

أقول : الجرد بالفتح : الخلق البالي ، و لفتح النار بحرّها : أحرقت ، و نفحت الرّيح هبت .

٣٠- الشهاب : قال صلى الله عليه وآله : المؤمن كيس فطن حذر .

(١) الحدب ككثف : المطوف ، فذكر المطوف بده تأكيد .

الضوء - الكياسة ضد الحمق ، والكيس الطريف ، يقال هو كيس مكيس وينسب إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال :

أما تراني كيساً مكيساً بنيت بعد نافع مخيساً (١)

ومخيس اسم سجن بناه أمير المؤمنين عليه السلام بالعراق ، وكان بنى قبله نافعاً وحرقة لصوص حبسوا فيه ، وكان مبنياً من القصب ، فبنى مخيساً بالبص والآخر يقال : مخيس أي ذليل ، ومخيس أي موضع التذليل وقد كاس الفلام يكيس كيساً وكياسة ، وتكيس نظرف وكاسته فكسته : أي غلبته .

والفطنة كالهم ، ورجل فطن ، وقد فطن فطنة وفطانة وفطانية ، والحذر احتراز عن مخيف ، يقال حذر حذراً وحذره وحذار أي احذر ! والحذر التحرز مثل الحذر ، ورجل حذر وحذر أي متيقظ متحرز ، والجمع حذرين وحذاري .

وهذا الحديث أيضاً ظاهره إخبار ومعناه أمر يأمر رسول الله صلى الله عليه وآله الرجل المومن أن يكون كيساً ظريفاً ضابطاً أمر دينه ، وديناه ، فطناً غير غافل عما سبده منه متحرزاً غاية التحرز .

وقال الحسن : المومن فطن هدم دنياه ، وبنى بها آخرته ، ولم يهدم آخرته ويبنى بها دنياه .

وقال علي بن بكّار : ذهب الأُخيار ، فلم يبق إلا من يورث الدرهمين على دينه .

وقال يحيى بن معاذ : الدرهم عقرب فان لم تحسن رقيتها فلا تأخذها ، فانها إن لذعتك قتلتك بسمها ، قيل : وما رقيتها قال : أخذها من حلتها ، و وضعها في حلتها .

(١) ذكره الجوهري : ٩٢٣ ٩٦٩ ، ونسبه الى الرازي ، وذكره الفيروز آبادي ج ٢ ص ٢١٣ ، قال : المخيس - كمعظم ومحدث - السجن ، وسجن بناء على رضى الله تعالى عنه وكان أولاً جملة من قسب وسماء نافعاً فنقبه للصوص فقال :

أما تراني كيساً مكيساً بنيت بعد نافع مخيساً
باباً حصيناً وأميناً كيساً

و إنمّا شرط صلى الله عليه وآله هذه الخلال للمؤمن ، لأنّ فيها جوامع الخير ، يكون كيتسا نظارا في الدلائل الموصلة إلى العلم ، فطنا فهما عالما بما يأتي وينذر ، حذرا متحرّزا مع ذلك كلّهُ لأنّ المؤمن منزله بين الخوف والرجاء .
و فائدة الحديث الحثّ على التنبّه والتيقّظ ، وقلة الركون إلى الدنيا الخداعة المكّارة ، وراوي الحديث أنس بن مالك .

٣٩- الشهاب : قال ﷺ : المؤمن إلف مألوف .

الضوء : الالف اجتماع مع التيام ، يقال : ألفت بين القوم ، وألفت الموضع ألقه ألقا ، وألقنيه زيد ، فأنا ألفت ، وألفت الموضع أولفه إيلافا وألقته أوألقه مؤالفة وإلقا ، على أفعل و فاعل (١) والتأليف جمع أجزاء متفرّقة على ترتيب يقدّم فيه المقدّم ، ويؤخّر المؤخّر ، وأوالف الطير : التي ألفت البذور .

فيقول ﷺ : إنّ المؤمن ينبغي أن يكون ألقا مستأنسا بالخلق ، مستأنسا به ، غير نافر متقرّ ولا متفور منه ، يخفّ إلى حاجات أخيه المؤمن ، غير رافع نفسه عنه ، يغفر زلّته ، ويقبل عثرته ، ولا يحسد ولا يحقد عليه ، موافقا غير منافق ، محالفا غير مخالف ، مناصحا غير مفاضح .

وفائدة الحديث الحثّ على الالف ، وحسن المصادقة ، وراوي الحديث جابر ابن عبد الله رضي الله عنه .

٣٣- الشهاب : قال صلى الله عليه وآله وسلّم : المؤمن من آمنه الناس على أنفسهم وأموالهم .

الضوء : الأمن طمأنينة النفس وزوال الخوف ؛ والأمن والأمانة والايمان والأمانة قريب من قريب ، والله تعالى مؤمن لأنّه آمن عباده من ظلمه إيّاهم ، ورجل آمنه وأمنة (٢) : يثق بكلّ أحد .

(١) وعبارة الجوهرى فى الصحاح : ١٣٣٢ : فصار صورة أفعل و فاعل فى الماضى واحداً .

(٢) الاول بالتحريك والثانى كهزمة

وهذا الحديث أيضا ظاهره إخبار وهو في معنى الأمر ، أي ينبغي أن يكون المؤمن موثوقا به ، مأمون الجانب ، نقيًا من المعايب ، غير خائن في نفس أو مال ولا مخفر ذمة ، ولا ناقض عهد ، ولا ناكث عقد .

و فائدة الحديث : الحث على الديانة والأمانة والصيانة ، واتباع الأحسن في المعاملة ، وإيثار الصدق والمجاملة ، وراويا الحديث أنس بن مالك وفضالة بن عبيد .

٤٣ - ين : عن محمد بن سنان ، عن عمار بن مروان والحسين بن المختار عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إياكم وما يعتذر منه ، فإن المؤمن لا يسيء ولا يعتذر ، والمنافق يسيء كل يوم ويعتذر منه (١) .

٤٤ - محص : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المؤمن لا يغلبه فرجه ، ولا يفضحه بطنه .

٤٥ - محص : روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا يكمل المؤمن إيمانه حتى يحتوي على مائة وثلاث خصال : فعل ، وعمل ، ونية ، وباطن ، وظاهر .

فقال أمير المؤمنين عليه السلام : يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما المائة وثلاث خصال ؟ فقال : يا علي من صفات المؤمن أن يكون جوادا ، الفكر ، جوهرى ، الذكر (٢) كثيرا ، علمه عظيما ، حلمه ، جميل المنازعة ، كريم المراجعة ، أوسع الناس صدرا ، وأذلهم نفسا .

ضحكه تبسما ، واجتماعه تعلما ، مذكر الغافل ، معلم الجاهل ، لا يؤذي من يؤذيه ، ولا يخوض فيما لا يعنيه ؛ ولا يشمت بمصيبة ؛ ولا يذكر أحدا بغيبة بريئا من المحرمات ؛ واقفا عند الشبهات ، كثير العطاء ؛ قليل الأذى ، عونا للغريب وأبا لليتيم ، بشره في وجهه ، و حزنه في قلبه ، متبشرا بفقره .

أحلى من الشهد ، وأصلد من الصلد ، لا يكشف سرا ، ولا يهتك سترا ؛ لطيف

(١) هذه المصادر كلها مخطوط .

(٢) جهورى الذكر ، خ ل .

الحركات ؛ حلو المشاهدة ، كثير العبادة ، حسن الوقار ، لين الجانب ، طويل الصمت
 حلماً إذا جهل عليه ، صبوراً على من أساء إليه ، يبجل الكبير ، ويرحم الصغير .
 أميناً على الأمانات ، بعيداً من الخيانات ، إلفه التقى ، وحلفه الحياء ، كثير
 الحذر ، قليل الزلل ؛ حركاته أدب ، وكلامه عجب ، مقبل العثرة ، ولا يتنبع العورة
 وقوراً ، صبوراً ، رضىً ، شكوراً .

قليل الكلام ، صدوق اللسان ، برّاً ، مصوناً ، حلماً ، رفيقاً ، عفيفاً ، شريفاً
 لالعان ، ولا كذّاب ، ولا مفتاب ، ولا سباب ، ولا حصور ؛ ولا بخيل ، هشاشاً
 بشاشاً ، لاحتساس ، ولا حساس .

يطلب من الأمور أعلاها ومن الأخلق أسناها ؛ مشمولاً بحفظ الله ، مؤيداً
 بتوفيق الله ، ذاقوة في لين ، وعزمة في يقين ، لا يحيف على من يبغض ، ولا يأنم
 فيمن يحب ، صبوراً في الشدائد ، لايجور ولا يعتدي ؛ ولا يأتي بما يشتهي ، الفقر
 شعاره ، والصبر دثاره ؛ قليل المؤنة ، كثير المعونة ، كثير الصيام ، طويل القيام
 قليل المنام .

قلبه تقيّ ، وعلمه زكيّ ، إذا قدر عفا ، وإذا وعدوفى ، يصوم رغباً ، ويصلي
 رهبا ، ويحسن في عمله كأنه ناظر إليه ، غض الطرف ، سخي الكف ، لا يردُّ
 سائلاً ، ولا يبخل بنائل ، متواصلاً إلى الاخوان ، مترادفاً للاحسان ، يزن كلامه
 ويخرس لسانه ، لا يفرق في بغضه ، ولا يهلك في حبه ، ولا يقبل الباطل من صديقه
 ولا يردُّ الحق على عدوه ، ولا يتعلم إلا ليعلم ، ولا يعلم إلا ليعمل .

قليلاً حقد ، كثيراً شكره ، يطلب النهار معيشته ، ويبكي الليل على خطيئته
 إن سلك مع أهل الدنيا كان أكيسهم ، وإن سلك مع أهل الآخرة كان أورعهم
 لا يرضى في كسبه بشبهة ، ولا يعمل في دينه برخصة ، يعطف على أخيه بزلفته ، ويرعى
 ماضى من قديم صحبته (١) .

بيان : « جوآل الفكر » أي فكره في الحركة دائماً ، « جهوري » الذكر ، في القاموس : كلام جهوري : أي عال أي يعلن ذكر الله ، أذكره عال في الناس وفي بعض النسخ « جوهرى » وكأنه كناية عن خلوص ذكره ونفاسته ، والظاهر أنه تصحيف .

و في القاموس : الصلد - و يكسر - الصلب الأملس ، و صلدت الأرض : صلبت ، والتبجيل : التعظيم ، والالف بالكسر من تألفه ويألفك ، والحيلف بالكسر الصديق يحلف لصاحبه أن لا يفدر به ، « مصوناً » أي عرضه ، أوعن الخطاء .
وفي القاموس : الحس : الحيلة (١) ، و القتل ، والاستئصال و بالكسر : الصوت ، و الحاسوس : الجاسوس ، و حسيست به بالكسر : أيقنت ، و أحسست ظننت و وجدت و أبصرت ، والتحسس : الاستماع لحديث القوم ، و طلب خبرهم في الخير .

و قال (٢) : الجس : تفحس الأخبار كالتجسس ، و منه الجاسوس و لا تجسسوا : أي خذوا ما ظهر ، و دعوا ما ستر الله عز و جل ، أولاً تفحصوا عن مواطن الأمور ، أولاً تبجثوا عن العورات انتهى .

(١) قال في القاموس ج ٢ ص ٢٠٦ ط مصر : الحس : الجلبة ، و قال المصحى في هامشه : هكذا في النسخ وصوابه : الجلبة وهو عن ابن الاعرابي كما نقله الصاغاني وصاحب اللسان ، كذا قال الشارح ، ولا وجه لهذا التصويب فان المجد مطلع .
وقال الشرتوني في اقرب الموارد ج ١ ص ١٩١ : الحس بالفتح مصدر و - الحيلة تقول : أحسست منه حساً أي حيلة ، ونقل في الذيل ص ١٣٣ من اللسان أن الحس بمعنى الجلبة .

أقول : والظاهر أن « حيلة » و « جلبه » كليهما تصحيف والصحيح كما صوبه ابن الاعرابي الجلبة - كالابلة - و هي السنة المعجدة كالحي - بالكسر - والحسوس .

و الحاصل أنَّ الحسَّاس والجسَّاس متقاربان في المعنى ، و كأنَّ الأوَّل أعمال الظنون في الناس ، والثاني تجسُّس أحوالهم ، ويحتمل الأوَّل بعض المعاني المتقدِّمة كما لا يخفى .

«مشمولاً بحفظ الله» من شرِّ الشياطين «رغباً» في الثواب «رهباً» من العقاب «كأنَّه ناظر إليه» أي يشاهده بعين اليقين ، ويحتمل إرجاع الضمير إلى الله بقرينة المقام ، كقوله صلى الله عليه وآله : الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه ، أو المعنى كأنَّه جعل ناظراً على نفسه .

«يزن كلامه» أي يتفكَّر فيه هل له قدر في ميزان الأجر والقبول ؟ فيتكلَّم به وإلاَّ فيتركه ؟ «لا يفرق في بغضه» من الاغراق وهو المبالغة ، أو كيفرح كناية عن الهلاك فكلمة «في» سببيَّة ، والعدد المذكور في التفصيل أكثر ممَّا ذكر أوَّلاً لتكرار بعضها معنى .

٤٦- نوادر الراوندى : باسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ لحارث بن مالك كيف أصبحت ؟ فقال : أصبحت والله يارسول الله من المؤمنين ، فقال رسول الله ﷺ : لكل مؤمن حقيقة فما حقيقة إيمانك ؟ قال : أسهرت ليلي ، وأنقعت مالي ، وعزفت عن الدنيا ، وكأنَّني أنظر إلى عرش ربِّي جلَّ جلاله وقد أبرز للحساب ، وكأنَّني أنظر إلى أهل الجنة في الجنة يتزاورون وكأنَّني أنظر إلى أهل النار في النار يتعاوون ، فقال رسول الله ﷺ : هذا عبد قد نورَّاه قلبه ، قد أبصرت فالزم ، فقال : يارسول الله أدع لي بالشهادة ، فدعا له فاستشهد يوم الثامن .

٤٧- ما : جماعة عن أبي الفضل ، عن عبد الله بن محمد بن عبيد ، عن أبي الحسن الثالث عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : المؤمن لا يحيف على من يبغض ، ولا يأثم فيمن يحب ، وإن بغى عليه صبر ، حتَّى يكون الله عزَّ وجلَّ هو المتصر له (١) .

٣٨- دعوات الراوندى : قال أبو عبد الله عليه السلام : المؤمن صبور في الشدائد وقور في الزلازل . قنوع بما أوتي ، لا يعظم عليه المصائب ، ولا يحيف على مبعوض ولا يأتى في محبة ، الناس منه في راحة ، والنفس منه في شدة .

٣٩- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : كان لي فيما مضى أخ في الله ، وكان يعظمه في عيني صغرا الدنيا في عينه ، وكان خارجاً من سلطان بطنه ، فلا يشتهي ما لا يجد ، ولا يكثر إذا وجد ، وكان أكثر دهره صامتاً ، فان قال بذو القائلين ونقع غليل السائلين وكان ضعيفاً مستضعفاً . فاذا جاء الجد فهو ليث غاد (١) وصل واد ، لا يدلي بحجة حتى يأتي قاضياً ، وكان لا يلوم أحداً على ما [لا] يجد العذر في مثله حتى يسمع اعتذاره .

وكان لا يشكو وجعاً إلا عند برئه ، وكان يقول ما يفعل ، ولا يقول ما لا يفعل وكان إن غلب على الكلام ، لم يغلب على السكوت ، وكان على ما يسمع (٢) أحرص منه على أن يتكلم ، وكان إذا بدعه أمران . نظر أيتهما أقرب إلى الهوى ؟ فخالفه فعليكم بهذه الخلائق فالزموها ، وتنافسوا فيها ، فإن لم تستطيعوها ، فاعلموا أن أخذ القليل ، خير من ترك الكثير (٣) .

و قال عليه السلام : لا يصدق إيمان عبد حتى يكون بما في يدا الله سبحانه أوثق منه بما في يده (٤) .

وقال عليه السلام : علامة الايمان أن تؤثر الصدق حيث يضر كُ على الكذب حيث ينفعك ، وأن لا يكون في حديثك فضل عن علمك وأن تتقي الله في حديث غيرك (٤) .

(١) ليث غاب خ ل .

(٢) على أن يسمع خ ل .

(٣) نهج البلاغة ج ٢ ص ٢١٤ تحت الرقم ٢٨٩ من الحكم .

(٤) نهج البلاغة ج ٢ ص ٢١٩ ، تحت الرقم ٣١٠ من الحكم .

(٥) نهج البلاغة ج ٢ ص ٢٥١ ، تحت الرقم ٤٥٨ من الحكم .

٥٠- نهج : روي أن صاحباً لمير المؤمنين عليه السلام (١) يقال له : همام كان رجلاً عابداً ، فقال له : يا أمير المؤمنين صف لي المتقين ، حتى كأني أنظر إليهم ، فتناقل عن جوابه ، ثم قال عليه السلام : يا همام اتق الله وأحسن ! فإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ، فلم يقنع همام بذلك القول حتى عزم عليه ، قال : فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال :

أما بعد فإن الله سبحانه خلق الخلق حين خلقهم غنياً عن طاعتهم ، آمناً من معصيتهم ، لأنه لا تضره معصية من عصاه ، ولا تنفعه طاعة من أطاعه ، فقسّم بينهم معاشهم ، ووضعهم من الدنيا مواضعهم .

فالمتقون فيها هم أهل الفضائل : منظمهم الصواب ، و ملبسهم الاقتصاد ، و مشيهم التواضع ، غَضُوا أبصارهم عما حرم الله عليهم ، و وقفوا أسماعهم على العلم النافع لهم ، نزلت أنفسهم منهم في البلاء كالذي نزلت في الرخاء ، لولا الأجل الذي كتب الله عليهم لم تستقر أرواحهم في أجسادهم طرفة عين ، شوقاً إلى الثواب ، و خوفاً من العقاب .

عظم الخالق في أنفسهم فصغر مادونه في أعينهم ، فهم والجنة كمن قدر آها ، فهم فيها منعمون ، وهم والنار كمن قد رآها فهم فيها معدّون ، قلوبهم محزونة و شروهم مأمونة ، أجسادهم نحيفة ، وحاجاتهم خفيفة ، وأنفسهم عفيفة ، صبروا أيّاماً قصيرة أعقبتهم راحة طويلة ، تجارة مربحة يسرّها لهم ربهم ، أرادتهم الدنيا فلم يريدوها وأسرتهم ففدوا أنفسهم منها .

أما الليل فصافون أقدامهم ، تالين لأجزاء القرآن ، يرتلون ترتيلاً يحزنون به أنفسهم ، ويستثيرون به دواء دائم ، فإذا مرّوا بآية فيها تشويق ركعوا إليها طمعاً ، وتطلعت نفوسهم إليها شوقاً ، وظنّوا أنها نصب أعينهم ، وإذا مرّوا بآية فيها تخويف أصغوا إليها مسامع قلوبهم ، وظنّوا أن زفير جهنم وشهيقها في أصول آذانهم .

فهم حانون على أوساطهم ، مفترشون لجباههم ، وأكفهم ، وركبهم ، وأطراف أقدامهم ، يطلبون إلى الله تعالى فكاك رقابهم .

وأما النهار فحلماه ، علماء ، أبرار ، أتقياء ، قد براهم الخوف بري القداح ينظر إليهم الناظر فيحسبهم مرضى ، و ما بالقوم من مرض ، ويقول : قد خولطوا ولقد خالطهم أمر عظيم لا يرضون من أعمالهم القليل ، ولا يستكثرون الكثير ، فهم لأنفسهم متهمون ، ومن أعمالهم مشفقون ، وإذا زكّي أحد منهم خاف مما يقال له فيقول : أنا أعلم بنفسي من غيري ، وربّي أعلم منّي بنفسي ، اللهم لا تؤاخذني بما يقولون ، واجعلني أفضل ممّا يظنون واغفر لي ما لا يعلمون .

فمن علامة أحدهم أنك ترى له قوّة في دين ، وحزم في لين ، وإيماناً في يقين وحرصاً في علم ، و علماً في حلم ، و قصداً في غنى ، وخشوعاً في عبادة ، وتجملاً في فاقة ، وصبراً في شدّة ، وطلباً في حلال ، ونشاطاً في هدى ، وتحرّجاً عن طمع يعمل الأعمال الصالحة وهو على وِجَل ، يمسي وهمّة الشكر ، ويصبح وهمّة الذكر بيت حذراً ، ويصبح فرحاً : حذراً لما حذّر من الغفلة ، وفرحاً بما أصاب من الفضل والرحمة .

إن استصعبت عليه نفسه فيما تكره ، لم يعطها سؤلها فيما تحب ، قرّة عينه فيما لا يزول ، وزهادته فيما لا يبقى ، يمزج الحلم بالعلم ، والقول بالعمل ، تراه قريباً أمّله ، قليلاً زلّله ، خاشعاً قلبه ، قانعة نفسه ، منزوراً أكله ، سهلاً أمره حريزاً دينه ، ميتة شهوته ، مكظوما غيظه ، الخير منه مأمول ، و الشر منه مأمون .

إن كان في الغافلين كتب في الذاكرين ، وإن كان في الذاكرين ، لم يكتب من الغافلين ، يغفو عمّن ظلمه ، ويعطي من حرّمه ، ويصل من قطعه ، بعيداً فحشه ليّناً قوله ، غائباً منكروه ، حاضراً معروفه ، مقبلاً خيره ، مدبراً شرّه .

في الزلازل وقور ، وفي المكاره صبور ، وفي الرخاء شكور ، لا يحيف على من يبغض ، ولا يائس فيمن يحب ، يعترف بالحق قبل أن يشهد عليه ، لا يضيع ما

استحفظ ، ولا ينسى ما ذكر ، ولا يناز بالآلقاب ، ولا يضار بالجار ، ولا يشمت بالمصائب ، ولا يدخل في الباطل ، ولا يخرج من الحق .

إن صمت لم يغمه صمته ، وإن ضحك لم يعل صوته ، وإن بغي عليه صبر حتى يكون الله هو الذي ينتقم له ، نفسه منه في عناء ، والناس منه في راحة ، أتعب نفسه لآخرته ، و أراح الناس من نفسه ، بعده عمن تباعد عنه زهد و نزاهة ، و دنوؤه ممن دنا منه لين ورحمة ، ليس تباعده بكبر و عظمة ، ولا دنوؤه بمكر و خديعة .

قال : فصعق همّام صعقة كانت نفسه فيها ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : أما والله لقد كنت أخافها عليه ثم قال : هكذا تصنع المواعظ البالغة بأهلها فقال له قائل : فما بالك أنت يا أمير المؤمنين ؟ فقال عليه السلام : ويحك إن لكلّ أجل و قتا لا يعدوه و سببا لا يتجاوزوه فمهلا لا تعد لمثلها فانما نفث الشيطان على لسانك (١) .

تبیین : قال الكيدري : الهمّام البعيد الهمّة و كان السائل كاسمه ، و قال ابن أبي الحديد (٢) : همّام هو همّام بن شريح بن يزيد بن مرّة و كان من شيعة أمير المؤمنين عليه السلام وأولياؤه ، و كان ناسكا عابداً و تناقله عن جوابه لأنّه علم أن المصلحة في تأخير الجواب ، و كأنّه حضر المجلس من لا يجب عليه السلام أن يجيب - وهو حاضر . ولعلّه بتناقله عليه السلام يشتدّ شوق همّام إلى سماع الموعدة . ولعلّه من باب تأخير البيان إلى وقت الحاجة . لا عن وقت الحاجة .

و قال ابن ميثم (٣) : تناقله عليه السلام لخوفه على همّام كما يدلّ عليه قوله عليه السلام : أما والله لقد كنت أخافها عليه ، وأقول : هذا أظهر .

« اتق الله و أحسن » أي ليس عليك أن تعرف صفات المتّقين على التفصيل ولعلّ الأصلح لك القناعة بما تعرفه بجملاً من صفاتهم ، و مراعاة التقوى و الاحسان و كأنّ المراد بالتقوى الاجتناب عمّا نهى الله عنه ، و بالاحسان فعل ما أمر الله به

(١) نهج البلاغة ج ١ ص ٣١٩ ط عبده مصر ، تحت الرقم ١٩١ من الخطب

(٢) شرح النهج لابن أبي الحديد ط مصر ج ٢ ص ٥٤٧

(٣) شرح النهج لابن ميثم ص ٣٦٤

فالكمة جامعة لصفات المتقين وفضائلهم .

« حتى عزم عليه » عزمت على فلان : أقسمت عليه ، وعزمت على الأمر أي قطعت عليه ، وأردت فعله حتماً ، فالضمير في « عليه » يحتمل عوده إليه ﷺ ، وإلى ما سألته من الوصف على التفصيل والأوّل أظهر ، ورواية الصدوق تعيينه (١) .

و التعرّض للغنا والأمن (٢) لدفع توهم أن مدح المتقين ، والترغيب في الطاعة ، والتخويف من المعصية ، لاتتفاهه سبحانه ودفع المضرة عنه ، وليس المعنى أن أفعال الله سبحانه ليست معللة بالأعراض ، كما زعمه الحكماء ، بل إشارة إلى ما ذكره المتكلمون من أن الغرض لا يعود إليه سبحانه بل إلى العباد ، لأنه أراد أن يشيهم في الآخرة ، والثواب هو النفع المقارن للتعظيم والاحلال ، وفعله لمن لا يستحق أصلاً قبيح عقلاً ، فلذا كلّفهم وبعث إليهم الرسل ووعدهم وأوعدهم ، وعرضهم للمثوبات الدائمة الجليلة ، وتفصيل ذلك في كتب الكلام .

و « المعاش » بالياء جمع معيشة ، وهي ما يعاش به ، أوفيه ، وما يكون به الحياة ، قال الله تعالى : « نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا » (٣) ومواضع الخلق : مراتبهم ، قال الله تعالى : « ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات » (٤) وهي إشارة إلى الدّرجات الدنيوية ، كالغنا والفقر ، والصحة والمرض ، أو الدينية لاختلاف استعداداتهم وقابليّاتهم في العلم والعمل ، أو الأعمّ منهما وهو أظهر ، والتفريع يؤيد الأخيرين :

« منطقهم الصواب » المنطق : النطق أي لا يقولون إلا حقاً ، ويحترزون عن الكذب والفحش والغيبة وسائر الأقاويل الباطلة ، وقيل : أي لا يتكلمون إلا في مقام التكلم ، كذكر الله تعالى ، وإظهار حق ، وإبطال باطل ، و كأنّ الابتداء

(١) حيث قال : فقال همام : يا أمير المؤمنين أسألك بالذي أكرمك بما خصك الخ والرواية في الامالي ص ٣٤٠ المجلس : ٨٤ كما سيأتي .

(٢) يعني في قوله عليه السلام : خلقهم غنياً عن طاعتهم آمناً من معصيتهم الخ .

(٣) (٤٠٣) الزخرف : ٣٢ .

بالمنطق لكون النفع والضّرر في القول أكثر في الأغلب من أعمال سائر الجوارح
و «الملبس» بفتح الباء : ما يلبس ، والاقتصاد : التوسط بين طرفي الإفراط
والنفريط ، والمعنى أنهم لا يلبسون ما يلحقهم بدرجة المترفين ، ولا ما يلحقهم بأهل
الخسة والدناءة ، أو يصير سبباً لشهرتهم بالزهد كما هو دأب المتصوفين ، أو المعنى
أن الاقتصاد في الأقوال والأفعال ، صار شعاراً لهم ، محيطاً بهم ، كاللباس للإنسان
كما مرّ .

«ومشيهم التواضع» أي لا يمشون مشي المختالين والمتكبرين ، كما قال
عز وجل : « ولا تمش في الأرض مرحاً » الآية (١) أو المراد أن سيرتهم وسلوكهم
بين الخلق ، أوفي سبيل الله ، بالتواضع والتذلل ، « غصتوا أبصارهم » غصّ فلان
طرفه : كمدّ أي خفضه ، وكذلك غصّ من صوته ، وكل شيء كففته فقد غصضته
و «وقفت» كضربت أي دمت قائماً ، ووقفته أنا وقفاً : أي فعلت به ما وقف
ووقفت الرجل عن الشيء وقفاً أي منعتة عنه ، ووقفت الدار وقفاً أي حبستها في سبيل
الله ، والمراد الاقتصاد على استماع العلم النافع ، وفيه إيحاء إلى ذمّ الاصغاء إلى
القصص الكاذبة ، بل وكثير من الصادقة ، كما سيأتي إنشاء الله .

و «الرخاء» بالفتح سعة العيش . قال القطب الراوندي رحمه الله : يعني
أن المتقين يتعبون أبدانهم في الطاعات ، فيطيبون نفساً بتلك المشقة التي يحتملونها
مثل طبيب قلب الذي نزلت نفسه في الرخاء ، ولا بدّ من تقدير مضاف لأن تشبيه
الجمع بالواحد لا يصحّ أي كل واحد منهم إذا نزل في البلاء ، يكون كالرجل الذي
نزلت نفسه في الرخاء ، و نحوه قوله تعالى : « مثل الذين كفروا كمثل الذي
ينفق » (٢) قال : و يجوز أن يكون «الذي» بمعنى ما المصدرية كقوله تعالى :
« و خضتم كالذي خاضوا » (٣) أي نزوله في البلاء كنزوله في الرخاء .

(١) الاسراء : ٣٧

(٢) البقرة : ١٧١

(٣) براءة : ٧٠

وقال ابن ميثم : يحتمل أن يكون المراد بالَّذي : الَّذِينَ ، فحذف النون كما في قوله تعالى : و «خضتم كالَّذي خاضوا» .

و قال ابن أبي الحديد (١) : موضع كالَّذي نصب لأنّه صفة مصدر محذوف والمراد كالنزول الَّذي ، وقد حذف العائد إليه ، وهو الهاء في نزلته كقولك : ضربت الَّذي ضربت أي ضربت الَّذي ضربته ، وتقدير الكلام نزلت أنفسهم منهم في حال البلاء نزولا كالنزول الَّذي نزلته منهم في حال الرخاء .

وقال الكيدري قدّس سرّه : نزلت أنفسهم الخ لأنهم كسروا سورة الشهوة البهيمية ، وطيبوا عن أنفسهم نفساً ، ووقفوا أشباحهم وأرواحهم على مرضاة الله ، وحبسوها في سبيله ، فلامطمح لهم إلى ما فيه نصيب أنفسهم ، بل جلّ عنايتهم مصروفة إلى تحصيل ما خلقوا لأجله ، من إعداد زاد المعاد ، والاقبال بكلّ الوجوه على عبادة ربّ العباد ، والتفاتهم إلى الأبدان يكون على طريق الطبع ، كالتفات سالك البادية للحجّ الحقيقيّ إلى رعي الجمل ، وعلموا يقينا أنّ ما أصابهم من الكدّ في الطريق وإن كان عظيماً ، فإنّه كلا شيء في جنب ما يصلون به إليه من لقاء المحبوب ، ونيل المطلوب ، فالمحن عندهم كالملح ، والبليّة كالنعم .

وقوله : « كالَّذي » نظير قوله تعالى : « وخضتم كالَّذي خاضوا » (٢) و بيت الحماسة : عسى الأيّام أن يرجعن يوماً كالَّذي كانوا .

أي نزلت في البلاء كالنزول الَّذي نزلت في الرخاء انتهى .
والمراد بالبلاء المرض والضيق ونحوهما أو الأعمّ من احتمال المشقة أيضاً وليس مخصوصاً به و طيب قلوبهم للرضا بقضاء الله كما في المجالس (٣) « فصغر مادونه في أعينهم » في اختلاف التعبير دلالة على أنّ الخالق تمكّن في قلوبهم بخلاف ما دونه فلم يتجاوز أعينهم .

(١) راجع ج ٢ : ص ٥٤٨ - ٥٤٩ . ط مصر . (٢) براءة : ٧٠ .

(٣) حيث قال : نزلت أنفسهم منهم في البلاء كالتى نزلت منهم في الرخاء ، رضى منهم عن الله بالقضاء .

« فهم و الجنة » قال الراوندي رحمه الله : الواو بمعنى « مع » وقال ابن أبي الحديد: بنصب « الجنة » وقد روي بالرفع على أنه معطوف على هم ؛ والأوئل أحسن ؛ وقوله « كمن قدر آها » وقوله « فهم فيها منعمون » إما كلاهما لقوة الايمان و اليقين ، أو لشدة الخوف والرجاء ، أو الرؤية إشارة إلى قوة اليقين ، والتنعّم والعذاب : أي شدة الرجاء والخوف وهما أياضاً من فروع اليقين ، واختار الوالد قدس سره الأخير ، وقال الكيدري : أي حصل لهم من العلوم اليقينية ما يجري مجرى الضرورية كما قال عليه السلام لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً ، وروي « والجنة » بالنصب فيكون الواو بمعنى مع ويكون خبر المبتدا ، الكاف في كمن رآها .

« قلوبهم محزونة » حزن قلوبهم للخوف من العقاب ، لاحتمال التقصير وعدم شرائط القبول كما قال عز وجل « و الذين يؤتون ما آتوا و قلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون » (١) والأمن من شرورهم لأنهم لا يهتمون بظلم أحد ، كما ورد في الخبر : المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، وقيل لأن أفعالهم حسنة في الواقع وإن كانت سيئة في الظاهر ، وهو بعيد .

« نحيفة » أي مهزولة لكثرة الصيام والسهر والرياضات ، أول للخوف أو لهما وخفة حاجاتهم لقلة الرغبة في الدنيا ، وترك اتباع الهوى ، وقصر الأمل ، وقناعتهم بما رزقهم الله .

والعفة كف النفس عن المحرمات ، بل عن الشبهات والمكروهات أيضاً وجملة « أعقبتهم » صفة للأيتام « وتجارة » عطف بيان للراحة ، أو بدل منه ، أو منصوب على المدح ، أو على الحال ، أو على تقدير فعل ، أي اتجروا تجارة .

قال الراوندي رحمه الله : نصب المصدر مع حذف فعله كثير في الكلام وريح الرجل في تجارته كعلم ، ويسند إلى التجارة مجازاً قال تعالى « فماربحت تجارتهم » (٢) و قال الأزهري ربح الرجل في تجارته أي صادف سو قاذات ربح ، و أربحت

• (١) المؤمنون : ٦٠ .

• (٢) البقرة : ١٦ .

الرجل إرباحاً أعطيته ربحاً فالتجارة المربحة كأنها تعطي ربحاً أو هي الرابحة من أفعل بمعنى فعل .

وقال الكيدري: «تجارة انتصابه على المصدر من معنى الكلام السابق ، لأن» مضمون قوله «صبروا أيّاماً» الخ يدل على أنهم اتجروا بذلك أو يكون منصوباً بفعل مضمر يفسره ما بعده أي يستر لهم ربهم تجارة ، أو على المدح أو التخصيص أي أعني تجارة ، أو أخص تجارة ، وجعلها بدلاً من راحة على ما زعم صاحب المنهاج ليس بالقوي لأن التجارة المربحة ليست بنفس الراحة ، وإنما صبرهم المستعقب لتلك الراحة هي التجارة ، انتهى .

«أرادتهم الدنيا» أي أقبلت إليهم من الوجوه المذمومة أو مطلقاً ، و تمكّنوا من تحصيلها بكسب المال والجاه ، فلم يقبلوها ولم يسعوا في تحصيلها ، وقيل: ويحتمل أن يراد أهل الدنيا . وأسرّه كضربه : أي شدّه وحسبه «والغدية» زخارف الدنيا وملاذّها التي سلّموها إلى الدنيا ، بالترك والاعراض عنها .

اقول : ونقل الكيدري قدس سرّه - رواية تمثّل الدنيا لأُمير المؤمنين عليه السلام وإعراضه عنها كما استقلها عنه في باب ذمّ الدنيا ثم قال : فهذا معنى قوله عليه السلام «أرادتهم الدنيا ولم يريدوها» وإذا تدبّرت الخلال المذكورة في هذه الخطبة وجدت أمير المؤمنين عليه السلام هو الموصوف بها كلّها ، وقد أوردت هذه الأبيات و أمثالها في «أنوار العقول من أشعار وصيّ الرسول» .

فأما أسرها إيتاهم فلاّن أرواح الأولياء قدسيّة ومقامها في العالم الجسد أي على خلاف مقتضى طبيعتها فهي غريبة في هذا العالم وصفوها بالكلية إلى عالمها فهي أسيرة هنا من حيث الغربة ، وعدم الملاءمة ، فدائماً يستعدّ وينتهي للسفر الحقيقيّ ويزيل المشتبّطات ، ويرفعها من البين ، وذلك فداؤها .

«أما الليل» في بعض النسخ بالنصب على حذف حرف الجرّ ، أي أمّا حالهم في الليل ، فالماقصود تفصيل حالهم في الليل والنهار وفي بعض النسخ بالرفع ، فالغرض تفصيل حال ليلهم ونهارهم ، و الصفّ ترتيب الجمع على صفّ ، و صفّ القدمين

وضعهما في الصلاة بحيث يتحاذى الإيهامان ويتساوى البعد بين الصدر والعقب .
وفي بعض النسخ : « تالون » مكان « تالين » ، « يرتلونه » أي القرآن ، و
روي « يرتلونها » فالضمير لأجزاء القرآن ، و رتل القرآن ترتيلاً : أي أحسن
تأليفه ، وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه « حفظ الوقوف وأداء الحروف » وهو جامع
لما يعتبره القراء .

والحزن الهمُّ وحزنه الأمر كنصر ، أي جعله حزيناً وحزن كعلم أي صار
حزيناً ، وحزنه تحزيناً : جعل فيه حزنًا ، وفي أكثر النسخ على التفعيل وفي بعضها
كينصرون ، و تحزين القوس بآيات الوعيد ظاهر وأما آيات الوعد فللخوف من
الحرمان ، وعدم الاستعداد .

وثار الغبار : إذا سطع وهاج ، وثار القطا : إذا نهضت من موضعها ، وأثار الغبار
واستثاره : هيجته ، ولعل المراد بالدواء العلم وبالداء الجهل ، واستثارة العلم
بالتدبر والتذكر ، قال في النهاية : في الحديث : « أثيروا القرآن فإن فيه علم
الآولين والآخرين ، ويحتمل أن يراد استثارة العلم الكامنة في النفس ، على حسب
الاستعداد والكمال بالتدبر والتفكير والتذكر .

وقال الوالد قدس سره : المراد أنهم يداوون بآيات الخوف داء الرجاء
الغالب الذي كاد أن يبلغ حد الغترار والأمن لمكر الله ، و بآيات الرجاء داء
الخوف إذا قرب من القنوط ، وبما يستكمل اليقين داء الشبهة ، وبالعبر داء القسوة
وبما يتفرعن الدنيا والميل إليها داء الرغبة فيها ونحو ذلك .

وركن إلى الشيء : كنصر كما في النسخ وكعلم أيضاً أي مال و سكن ، و
التطلع إلى الشيء : الاستشراق له والانتظار لوروده ، ونصب الشيء رفعه ، وأن
يستقبل به شيء ، والكلمة منصوبة على الظرفية أي ظنوا أنها فيما نصب بين أيديهم
وفي بعض النسخ مرفوعة على أنها خبر أن .

وقال الكيدري : « وتطلعت نفوسهم إليها » أي كادت تطلع شمس نفوسهم
من أفق عوالم أبدانهم ، فتصعد إلى العالم العلوي ، شوقاً إلى ما وعدوا به في تلك

الايات، من أخائر الذخائر، وعظائم الكرائم، وانتصاب « نصب أعينهم » على الظرف أي في موضع يقابل أعينهم، ويجوز فيه الرفع.

وقال الراوندي رحمه الله: الظن هنا بمعنى اليقين، قال تعالى « ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون » (١) أي أيقنوا أن الجنة معدة لهم بين أيديهم و قال ابن أبي الحديد: ويمكن أن يكون على حقيقته.

وصفي إليه كرزي أي مال، وأصغى سمعه إليه أي أماله، وزفير النار صوت توقدها، والزفير أيضاً إخراج النفس بعد مدته فالمراد زفير أهل جهنم، والشهيق تردّد البكاء في الصدر، مع سماع الصوت من الحلق، وشهيق الحمار صوته وكونهما في أصول الآذان كناية عن تمكّنها في الآذان.

« حانون أو ساطهم » حتى ظهره يحنيه و يحنوه أي عطفه فانحنى و حنوهم على أو ساطهم، وصف لحال ركوعهم، والافتراش البسط على الأرض، وهو وصف لحال سجودهم.

قال الكيدري: « فهم حانون » أي منعطفون للركوع، و حتى قد جاء متعدياً ولازماً وتعديته أكثر، فيكون تقديره « حانون ظهورهم على أو ساطهم. »
« يطلبون إلى الله » أي يسألونه راغبين ومتوجّهين إليه، وفكّ الرقبة كمدّة أي أعنتها، والأسير خلّصه، « وأما النهار » بالنصب والرفع كما تقدّم، قال الكيدري: « أما النهار » انتصابه على الظرفيّة، و تعلّقه بما بعده من الصفات كحلماء وغيره، و حلماء خبر مبتدئ محذوف، أي فهم حلماء في النهار، و يجوز فيه الرفع على تقدير « أما النهار فهم حلماء فيه » فيكون مبتدأً والجملة بعده خبره وفيها ضمير مقدّر يعود إليه، والحلماء: ذوو الأناة أو العقلاء، و برى السهم يبريه: أي نحته، والقдах جمع قيدح بالكسر فيها، وهو السهم قبل أن يراش وينصل، و هو كناية عن نحافة البدن، وضعف الجسد، أو زوال الامال، والمطالب الدنيويّة. و خولط فلان في عقله: إذا اختل عقله وصار مجنوناً، و خالطه أي مازجه

وقال الراوندي وغيره: المعنى يظن الناظر بهم الجنون وما بهم من جنّة، بل مازج قلوبهم أمر عظيم وهو الخوف فتولّوها لأجله، وقيل: «ولقد خالطهم» أي صار سبباً لجنونهم الذي يظنه الناظر «أمر عظيم» هو الخوف.

و قال الكيدري: «قد براهم الخوف» أي أنفاهم وأنحفهم، «خولطوا» أي خالط عقولهم جنون.

والاستكثار عد الشيء كثيراً، واتهمته فلاناً: أي ظننت فيه ما نسب إليه واتهمته في قوله: أي شككت في صدقه، والاسم التهمة كرتبة، والسكون لغة، وأصل التاء واو، والمراد أنهم يظنون بأنفسهم التقصير أو الميل إلى الدنيا، أو عدم الإخلاص في النية أو الأعم، أو يشكّون في شأنها ونياتها، ويخافون أن يكون مقصودها في العبادات الرئاء والسمعة، وأن تجرّها العبادة إلى العجب، فلا يعتمدون عليها.

والاشفاق: الخوف، وإشفاقهم من السيئات وإن تابوا منها لاحتمال عدم قبول توبتهم، ومن الحسنات لاحتمال عدم القبول، لاختلال بعض الشرائط، وشوب النية، أو للأعمال السيئة وقد قال الله عز وجل: «إنما يتقبل الله من المتقين (١)».

«إذا زكّيت أحدهم» التزكية: المدح، وخوفهم من الوقوع في العجب والاعتكال على العمل وسؤال عدم المؤاخذه لذلك، ويحتمل أن يكون كناية عن عدم الرضا بما يتولون، والتبرّي من التزكية وظنّ البراءة بالنفس فإن النفس أمارة بالسوء إلا ما رحم الله.

«واجعلني أفضل ممّا يظنون» أي وفقني لدرجة فوق ما يظنون بي من حسن العمل والقبول.

وقال ابن أبي الحديد: قد قاله لقوم مرّ عليهم، وهم مختلفون في أمره فمنهم الحامد له، ومنهم الذاّم، فقال عليه السلام: «اللهم» إن كان ما يقوله الذاّمون

حقاً فلا تؤاخذني به ، وإن كان ما يقوله الحامدون حقاً فاجعلني أفضل مما يظنون .

« فمن علامة أحدهم أنك ترى له ، في بعض النسخ « لهم » فالضمير راجع إلى معنى أحدهم ، والقوة في الدين : أن لا يتطرق إلى الايمان الشك والشبهات وإلى الأعمال الوسوس والخطرات أو أن لا يدرك العزم في الأمور الدينية ونى و لا فتور للوم وغيره ، قال تعالى : « يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم » (١) .

و الحزم بالفتح : ضبط الأمر ، والأخذ فيه بالثقة ، والحذر من فواته و كأن المعنى أنه لا يصير حزمه سبباً لخشوته ، بل مع الحزم يداري الخلق ولا يلائمهم .

و المقصد : التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط وترك الاسراف والتقتير : أي يقتصد في حال الغنا ، أو في تحصيل الغنا ، أو في الاتفاق مع غنى النفس ، والتجمل : التزين ، وتكلف الجميل وإظهاره ، والتجمل في الفاقة : سلوك مسلك الأغنياء والمتجملين في حال الفقر ، وذلك بترك الشكوى إلى الخلق ، والابتهاج بما أعطى الله ، وإظهار الغنى عن الخلق ، أو التجمل والتزين في الفاقة بما أمكن ، وعدم إظهار الفاقة للناس ، إلا ما لا يمكن ستره ، أو زائداً على ما هو الواقع ، كالفقراء الطامعين فيما في أيدي الناس .

« والصبر في الشدة » الصبر على شدة الفقر ، أو العبادة ، أو المصائب ، أو الأعم والطلب في الحلال : الكسب من غير الطرق التي نهي عنها ، والنشاط بالفتح : طيب النفس للعمل وغيره ، والهدى : الرشاد والدلالة ، أي ينشط لهداية الناس ، أو لاهتدائه في نفسه ، والتحرُّج ، التأثم ، والمعنى جعل الطمع حرجاً ، وعده إثماً وعبأً .

وقال ابن أبي الحديد : حرف الجر في بعض هذه المواضع يتعلق بالظاهر

فيكون موضعه نصباً بالمفعوليّة، وفي بعضها يتعلّق بمحذوف، فيكون موضعه أيضاً نصباً على الصفة، ففي قوله « في دين » يتعلّق بالظاهر أي « قوّة »، يقال فلان قويّ في كذا وعلى كذا، و « في لين » يتعلّق بمحذوف أي حزماً كائناً في لين و « في يقين » و « في علم » يتعلّق بالظاهر، و « في » بمعنى « على »، كقوله تعالى « ولأصليبتكم في جذوع النخل » (١) و « في غنى » يتعلّق بمحذوف و « في عبادة » يحتمل الأمرين و « في فاقة » بمحذوف و « في شدّة » يحتمل الأمرين و « في حلال » يتعلّق بالظاهر و « في » بمعنى اللام و « في هدى » يحتملها و « عن طمع » بالظاهر .

و الوجل : الخوف ، و خوفهم من التقصير في العمل كماً أو كيفاً ، أو من عذاب الله ، إشارة إلى قوله سبحانه : « يؤتون ما آتوا ، الآية (١) ، والهم : أوّل العزم ، وما قصده الانسان وأضره في نفسه ، و كأنّ تخصيص الشكر بالمساء لأنّ الرزق وإفاضة النعم والفوز بالمكاسب ، يكون في اليوم غالباً ، وتخصيص الذكر بالصباح لأنّ الشواغل عن الذكر في اليوم أكثر ، و كلّ يوم كأنّه وقت استئناف العمل .

والحذر والفرح ككف صفتان من الحذر والفرح بالتحريك ، والمراد بالفضل والرحمة ، التوفيق والهداية أو ما يشمل النعم الدنيويّة ، وهذا الفرح يعود إلى الشكر وقال بعض الشارحين : ليس المقصود تخصيص البيات بالحذر والصباح بالفرح بل كما يقول أحدها : يمسى ويصبح حذراً فرحاً ، وكذلك تخصيص الشكر بالمساء والذكر بالصباح ، ويحتمل أن لا يكون مقصوداً .

والصعب نقيض الذلّول ، واستصعبت على فلان دابته : أي صعبت ، واستصعبت عليه نفسه : أي لم تطعه في العبادات المكروهة للنفس وترك المعاصي ، لأنّ النفس أمارة بالسوء إلاّ ما رحم الله .

« و لم يعطها سؤلها فيما تحب » أي لم يطاوع النفس فيما تريده من هذا الأمر الذي استصعبت عليه ، أو في غيره من اللذات لتتقاد وتترك الاستصعاب ، إذ إطاعة النفس في لذاتها توجب طغيانها ، وقوتها في الباطل ، وبعدها عن الله ، ولذا ترى القوة على العبادة في المرتاضين ، ومن أنحلهم العبادة أكثر منها في الأقوياء والمترفين بالنعم .

و قرئت عين فلان ، وأقر الله عينه ، كفرّ و عضّ أي سرّ وفرح ، ومعناه : أبرد الله دمة عينه لأن دمة الفرح والسرور باردة ، ودمة الحزن حارة ، وقيل : معنى أقر الله عينك : بلغك أميئتك ، حتى ترضى نفسك وتسكن عينك ، فلا تستشرف إلى غيره ، وقيل : معناه أبرد الله عينك بأن ينقطع بكأؤها ، و قرّة عين كل أحد مأموله ومنتهى رضاء .

وما لا يزول : ما عند الله والدار الآخرة ، وما لا يبقى : الدنيا وزخارفها « يمزج الحلم بالعلم » أي يحلم للعلم بفضل لا لضعف النفس ، وعدم المبالاة بما قيل له ، أو فعل به ، أو لا يطيش في المحاورات والمباحثات ، مع أنه يقول عن علم ، وقيل : المراد بالحلم : العقل ، أي يتعلم عن تفكّر وتدبّر ، ولا يعتمد على الظنون والآراء الواهية ، أو يتفكّر فيما علم ويحفظه حتى يتمكن في قلبه ، « والقول بالعمل » أي إذا أمر الناس بمعروف أو نهاهم عن منكر عمل به ، أو يفي بالوعد ، أو يقرن الايمان بالأعمال الصالحة ، أو يجمع بين القول الجميل والفعل الحسن .

و النزر والمنزور : القليل ، والأكل كعق : الحظ من الدنيا ، وفي بعض النسخ « أكله » بالفتح أي لا يمتلئ من الطعام ، لأنه من أسباب الكسل عن العبادة وكثرة النوم ، والحيز : الموضع الحصين ، وحرز حرز كحصن حصين ، وحرزه كنصره : حفظه والمراد عدم إهماله في أمر دينه ، وعدم تطرّق الخلل إليه والمأمول : المرجو .

« إن كان في الغافلين » لعل الغرض من القرينتين أنه لا يزال ذا كراً لله سواء كان مع الغافلين ، أو مع الذاكرين ، أمّا إذا كان في الغافلين ، فيذكر الله

بقلبه أو بلسانه أيضاً فيصير سبباً لذكرهم أيضاً ، فيكتب أنه في الذاكرين .
 وقوله عليه السلام « لم يكتب من الغافلين » كأنه تفتن في العبارة ، أو المعنى أنه
 ليس ذكره بمحض اللسان ليكتب من الغافلين بل قلبه أيضاً مشغول بذكره تعالى .
 والغالب في الصلة والقطع : الاستعمال في الرحم ، وقد يستعملان في الأعم
 أيضاً .

« وبعيداً » عود إلى السياق السابق ، والجمل معترضة ، أو حال عن فاعل
 يصل ، وقد يعبر بالبعد عن العدم ، وكذلك الغيبة والحضور ، والاقبال والإدبار
 ويحتمل القلة فإن التقوى غير العصمة ، ويمكن أن يراد بالاقبال الازدياد وبالادبار
 الانتقاص أي لا يزال يسعى فيزداد خيره وينتقص شره .
 وقال الوالد رحمه الله : يمكن أن يراد بالمعروف والمنكر : الاحسان والاساءة
 إلى الخلق .

والزلازل : الشدائد ، والوقور فعول من الوقار بالفتح ، وهو الحلم والرزانة
 والرخاء : سعة العيش ، والحييف : الجور والظلم ، والمراد بالائم : الميل عن الحق
 والغرض أنه لا يترك الحق للعداوة والمحبة ، إذا كان حاكماً ، أو لا يجور على العدو
 ولا يساعد المحب بما يخرج عن الحق .

« لا يضيع ما استخفظ » أي ما أودع عنده من الأموال والأسرار ، والتضييع
 في الأول بالخيانة والتفريط ، وفي الثانية بالاذاعة والافشاء ، ويحتمل شموله لما
 استخفظه الله من دينه و كتابه ، « ولا ينسى ما ذكر » أي ما أمر بذكره من
 آيات الله وعبره وأمثاله ، أو الأعم منها ومن أحكام الله والموت والمصير إلى الله
 وأحوال الآخرة .

والنبز بالتحريك اللقب قيل وكثر فيما كان ذمّاً ، والمنايزة والتنايز : التعاير
 والتداعي بالألقاب ، والمضاربة : الاضرار ، والجار : المجاور في السكنى ، ومن
 أجرته من أن يظلم ، و شمت كفرح شماتة بالفتح أي فرح ببلية العدو « لا يدخل
 في الباطل » أي في مجالس الفسق واللهو والفساد ، أو المراد عدم ارتكاب الباطل ، وكذا

« الخروج من الحق » أي من مجالسه ، أو عدم ترك الحق .

« لم يغمه صمته » لعلمه بمفاسد الكلام ، وعدم التذاذه بالباطل من القول ، أو لاشتغال قلبه حين الصمت بذكر الله ، « لم يعل صوته » أي لا يشدُّ صوته أو يكتفي بالتبسم ، إذ الخروج عنه يكون غالباً بالضحك بالصوت العالي ، والواسطة نادرة « و أراح الناس » لاشتغاله بنفسه ، والزهد : خلاف الرغبة ، و كثيراً ما يستعمل في عدم الرغبة في الدنيا ، والنزاهة بالفتح التباعد عن كلِّ قدر ومكروه ، وإنما كان تباعده زهداً ونزاهة ، لأنه إنما يرغب عن أهل الدنيا وأهل الباطل ، وقيل : نزاهة عن تدنس العرض .

و الخديعة ككريمة : الاسم من خدعه أي ختله وأراد به المكروه من حيث لا يعلم ، وصعق كسمع : أي غشي عليه ، من صوت شديد سمعه أو من غيره ، و ربّما مات منه « كانت نفسه فيها » : أي مات بها ، ويحتمل أن يراد بالصعقة الصيحة ، كما هو الغالب في هذا المقام ، ويراد بكون نفسه فيها ، خروج روحه بخروجها ، و « ويح » كلمة رحمة ، ويستعمل في التعجب كما مرّ مراراً ، والتلطّف في مثل هذا المقام من قبيل الاحسان إلى من أساء ، و قد مرّ الكلام في هذا المقام وفي بعض ما تقدّم في شرح رواية الكافي (١) فلا نعيده .

و أقول : روى في تحف العقول أيضاً مثله (٢) .

و أقول : لمّا سلك قدوة المحقّقين ابن ميثم البحرانيّ في شرح هذا الحديث مسلّكاً آخر ، أردت إيراده ليطلع الناظر في كتابنا على أكثر ما قيل في ذلك فأوردته . قال قدّس سرّه : وصف عليه السلام المتّقين بالوصف المجمل ، فقال : « فالمتّقون فيها هم أهل الفضائل » أي الذين استجمعوا الفضائل المتعلقة باصلاح قوّي العلم والعمل ، ثمّ شرع في تفصيل تلك الفضائل ونسقتها .

فالأولى : الصواب في القول ، وهو فضيلة العدل المتعلقة باللسان ، وحاصله

(١) بل سيجيء في آخر الباب .

(٢) تحف العقول : ١٥٤ - ١٥٨ ط اسلامية .

أن لا يسكت عما ينبغي أن يقال ، فيكون مفرطاً ، ولا يقول ما ينبغي أن يسكت عنه ، فيكون مفرطاً ، بل يضع كلاماً من الكلام في موضعه اللائق به وهو أخص من الصدق ، لجواز أن يصدق الانسان فيما لا ينبغي من القول .

الثانية : « وملبسهم الاقتصاد » وهو فضيلة العدل في الملبوس ، فلا يلبس ما يلحقه بدرجة المترفين ، ولا يلحقه بأهل الخسة والدناءة مما يخرج به عن عرف الزاهدين في الدنيا .

الثالثة : مشي التواضع ، والتواضع ملكة تحت العفة ، يعود إلى العدل بين رذيلتي المهانة والكبر ، ومشى التواضع مستلزم للسكون والوقار .

الرابعة : غض الأَبصار عما حرم الله وهو ثمرة العفة .

الخامسة : وقوفهم أسماعهم على سماع العلم النافع ، وهو فضيلة العدل في قوة السمع ، والعلوم النافعة ، ما هو كمال القوة النظرية من العلم الالهي وما يناسبه وما هو كمال للقوة العملية وهي الحكمة العملية .

السادسة : نزول أنفسهم منهم في البلاء كنزولها في الرخاء ، أي لا تقتنط من بلاء ينزل بها ، ولا تبتر برخاء يصيبها ، بل مقامها في الحالين مقام الشكر ، و«الذي» صفة مصدر محذوف ، والضمير العائد إليه محذوف أيضاً ، و التقدير : نزلت كالنزل الذي نزلته في الرخاء ، ويحتمل أن يكون المراد : «الذي» : «الذين» فحذف النون كما في قوله تعالى «كالذي خاضوا» (١) ويكون المقصود تشبيههم حال نزول أنفسهم منهم في البلاء ، بالذي نزلت أنفسهم منهم في الرخاء ، والمعنى واحد .

السابعة : غلبة الشوق إلى ثواب الله ، والخوف من عقابه على نفوسهم ، إلى غاية أن أرواحهم لا تستقر في أجسادهم من ذلك ، لولا الآجال التي كتبت لهم وهذا الشوق والخوف إذا بلغ إلى حد الملكة ، فإنه يستلزم دوام الجِدِّ في العمل ، والاعراض عن الدنيا ، ومبدؤهما تصوُّر عظمة الخالق ، وبقدرة ذلك يكون تصوُّر عظمة وعده ووعيده ، وبحسب قوة ذلك التصوُّر يكون قوة الخوف والرجاء

وهما بابان عظيمان للجنة .

الثامنة : عظم الخالق في أنفسهم ، وذلك بحسب الجوازب الالهية إلى الاستغراق في محبته ومعرفته ، وبحسب تفاوت تصوّر عظمته تعالى يكون تصوّرهم لأصغرية مادونه ، ونسبته إليه في أعين بصائرهم .

وقوله « فهم والجنة كمن قد رآها » إلى قوله « معذبون » إشارة إلى أنّ العارف وإن كان في الدنيا بجسده ، فهو في مشاهدته بعين بصيرته لأحوال الجنة وسعادتها ، وأحوال النار وشقاوتها ، كالذين شاهدوا الجنة بعين حسّهم ، و تنعموا فيها ، و كالذين شاهدوا النار ، وعذبوا فيها ، وهي مرتبة عين اليقين ، فبحسب هذه المرتبة كانت شدّة شوقهم إلى الجنة وشدّة خوفهم من النار .

التاسعة : حزن قلوبهم ، وذلك ثمرة الخوف الغالب .

العاشرة ، كونهم مأموني الشرور ، وذلك أنّ مبدء الشرور محبة الدنيا وأباطيلها ، و العارفون بمعزل عن ذلك .

الحادية عشر : نخافة أجسادهم ، ومبدء ذلك كثرة الصيام والسهر ، وجشوبة المطعم ، وخشونة الملابس ، وهجر الملاذّ الدنيوية .

الثانية عشر : خفة حاجاتهم ، وذلك لاقتصارهم من حوائج الدنيا على القدر الضروريّ من ملابس وما كمل ، ولا أخفّ من هذه الحاجة .

الثالثة عشر : عفة أنفسهم ، وملكة العفة فضيلة القوّة الشهوية وهي الوسط بين رذيلتي خمود الشهوة والفجور .

الرابعة عشر : الصبر على المكروه أيتام حياتهم من ترك الملاذّ الدنيوية ، و احتمال أذى الخلق ، وقد عرفت أنّ الصبر مقاومة النفس الأمّارة بالسوء لئلاّ ينقاد إلى قبائح اللذّات ، وإنّما ذكر قصر مدّة الصبر ، واستعقابه للراحة الطويلة ترغيباً فيه وتلك الراحة بالسعادة في الجنة كما قال تعالى « وجزاهم بما صبروا جنة و حريراً » (١) الآية ، وقوله « تجارة مربحة » استعار لفظ التجارة لأعمالهم الصالحة

وامتنال أوامر الله ، و وجه المشابهة كونهم متعوضين بمتاع الدنيا و بحر كاتهم في العبادة متاع الآخرة ، و رشح بلفظ الربح لأفضلية متاع الآخرة و زيادته في النقاسة على ما تركوه و ظاهر أن ذلك بتيسير الله لأسبابه و إعدادهم له بالجوازب الإلهية .
الخامسة عشر : عدم إرادتهم للدنيا مع إرادتها لهم ، و هو إشارة إلى الزهد الحقيقي و هو ملكة تحت العفة ، و كنى بإرادتها لهم عن كونهم أهلاً لأن يكونوا فيها رؤساً و أشرافاً كقضاء و وزراء و نحو ذلك ، و كونها بمعرض أن تصل إليهم لو أرادوها ، و يحتمل أن يريد أرادهم أهل الدنيا فحذف المضاف .

السادسة عشر : افتداء من أسرته لنفسه منها ، و هو إشارة إلى من تركها ، و زهد فيها بعد الإلزام فيها ، و الاستمتاع بها ، ففك بذلك الترك و الأعراض و التمرن على طاعة الله أغلال الهيئات الردية المتلبسة منها عن عتقه ، و لفظ الأسر استعارة في تمكّن تلك الهيئات من نفوسهم ، و لفظ القدية استعارة لتبديل ذلك الاستمتاع بها بالأعراض عنها ، و المواظبة على طاعة الله ، و إنما عطف بالواو في قوله « ولم يريدوها » و بالفاء في قوله « فقدوا » لأن زهد الإنسان في الدنيا كما يكون متأخراً عن إقبالها عليه ، كذلك قديكون متقدماً عليه لقوله ﷺ « ومن جعل الآخرة أكبر همه جمع الله عليه همه و أتته الدنيا وهي راغمة ، فلم يحسن العطف هنا بالفاء ، و أمّا القدية فلمّا لم يكن إلا بعد الأسر لاجرم عطفها بالفاء .

السابعة عشر : كونهم صافين أقدامهم بالليل يتلون القرآن و يرتلون في قوله « آذانهم » و ذلك إشارة إلى تطويع نفوسهم للأمانة بالسوء بالعبادات و شرح لكيفية استيثارهم للقرآن العزيز في تلاوته ، و غاية ترتيبهم له بفهم مقاصده ، و تحزينهم لأنفسهم به عند ذكر الوعيدات من جملة استيثارهم لدواء دائهم ، و لما كان دأؤهم هو الجهل ، و سائر الرذائل العملية ، كان دواء الجهل بالعلم و دواء كل رذيلة الحصول على الفضيلة المضادة لها ، فهم بتلاوة القرآن يستثيرون بالتحزين الخوف عن وعيد الله المضاد للانهماك في الدنيا ، و دأؤ العلم الذي هو دواء الجهل ، و كذلك كل فضيلة حث القرآن عليها ، فهي دواء لما يضادها من الرذائل ، و باقي الكلام شرح

لكيفية التحزين والتشويق :

وقوله « فهم حانون على أوساطهم » ذكر لكيفية ركوعهم ، وقوله « مفترشون لجباههم » إلى قوله « أقدامهم » إشارة إلى كيفية سجودهم وذكر الأعظم السبعة وقوله « يطلبون - إلى قوله - رقابهم » إشارة إلى غايتهم من عبادتهم تلك .

الثامنة عشر : من صفاتهم بالنهار كونهم حكماء وأراد الحكمة الشرعية وما فيها من كمال القوة العلمية والعملية ، لكونها المتعارفة بين الصحابة و التابعين وروي حلماء ، والحلم فضيلة تحت ملكة الشجاعة هي الوسط بين رذيلتي المهانة ، و الافراط في الغضب ؛ وإنما خص الليل بالصلاة لكونها أولى بها من النهار .

التاسعة عشر : كونهم علماء وأراد كمال القوة النظرية بالعلم النظري ، وهو معرفة الصانع وصفاته .

العشرون : كونهم أبراراً والبرُّ يعود إلى العفيف لمقابلته الفاجر .

الحادية والعشرون : كونهم أتقياء ، و المراد بالتقوى ههنا الخوف من الله وقد مرّ ذكر العفة والخوف ، وإنما كرّرها هنا في عداد صفاتهم بالنهار ، وذكرها هناك في صفاتهم المطلقة وقوله « وقد براهم الخوف » إلى قوله « عظيم » شرح لفعل الخوف الغالب بهم ، وإنما يفعل الخوف ذلك لاشتغال النفس المدبّرة للبدن به عن النظر في صلاح البدن ، ووقوف القوة الشهوية والغاذية عن أداء بدل ما يتحلّل وشبه بري الخوف لهم ببري القداح ، ووجه التشبيه شدة النخافة ، ويتبع ذلك تغير السحنات (١) والضعف عن الانفعالات النفسانية من الخوف والحزن ، حتى يحسبهم الناظر مرضى وإن لم يكن بهم مرض .

« ويقول قد خولطوا » وذلك إشارة إلى ما يعرض لبعض العارفين عند اتصال نفسه بالملا الأعلى واشتغالها عن تدبير البدن وضبط حرركاته أن يتكلّم بكلام خارج عن المتعارف ، يستبشع بين أهل الشريعة الظاهرة ، فينسب ذلك منه إلى الاختلاط

(١) السحنة - بالتحريك - الهيئة والمون ، ولين البشرة والنعمة .

والجنون ، وتارة إلى الكفر والخروج عن الدين وقوله « ولقد خالطهم أمر عظيم ، هواشتغال أسرارهم بملاحظة جلال الله ، ومطالعة أنوار الملا الأعلى .

الثانية والعشرون : كونهم لا يرضون [من أعمالهم] القليل إلى قوله « الكبير ، وذلك لتصورهم شرف غايتهم المقصودة بأعمالهم وقوله « فهم لا أنفسهم متهمون - إلى قوله - ما لا يعلمون ، فتهمتهم لا أنفسهم وخوفهم من أعمالهم يعود إلى شكهم فيما يحكم به أوهامهم من حسن عبادتهم ، و كونها مقبولة أو واقعة على الوجه المطلوب الموصول إلى الله تعالى فإن هذا الوهم يكون مبدءاً للعجب بالعبادة والتقاصر عن الزيادة عن العمل والتشكك في ذلك وتهمة النفس بانقيادها في ذلك الحكم للنفس الأمارة يستلزم خوفها أن يكون تلك الأعمال قاصرة عن الوجه المطلوب وغير واقعة عليه ، وذلك باعث على العمل وكاسر للعجب به ، وقد عرفت أن العجب من المهلكات كما قال عليه السلام : ثلاث مهلكات : شح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه .

وكذلك خوفهم من تزكية الناس لهم هو الداء لما ينشأ من تلك التزكية من الكبر والعجب بما يزكون به ، فيكون جواب أحدهم عند تزكيته أنني أعلم بنفسي من غيري إلى آخره .

ثم شرع عليه السلام بعد ذلك في علامات التي بجملتها يعرف أحدهم ، والصفات السابقة وإن كان كثير منها مما يخص أحدهم ويعرف به إلا أن بعضها قد يدخله الرياء ، فلا يدل على التقوى الحققة ، فجمعها هنا ونسقتها .
فالأولى : القوة في الدين ، وذلك أن يقاوم في دينه الوسواس الخناس ، ولا يدخل فيه خداع الناس ، وهذا إنما يكون في الدين العالم .

الثانية : الحزم في الأمور الدنيوية والدينية ، والتثبت فيها معزجاً باللين للخلق ، وعدم البضاضة عليهم كما في المثل « لا تكن حلواً فتسقط ولا مرّاً فتلفظ » (١)

(١) ذكره الجوهرى في «سوط» (الصحاح ص ١١٣٠) ولفظه : لا تكن حلواً فتسقط

ولا مرّاً فتلقى ، وتعنى بمعنى تلفظ من قولهم : أعقبت الشيء : اذا أزلته من فبك لمرارته ←

وهي فضيلة العدل في المعاملة مع الخلق وقد علمت أن اللين قد يكون للتواضع المطلوب بقوله «واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين» (١) وقد يكون من مهانة وضعف يقين، والأوّل هو المطلوب، وهو المقارن للحزم في الدين ومصالح النفس والثاني رذيلة ولا يمكن معه الحزم لاتفعال المهين عن كلّ جاذب.

الثالثة: الإيمان في اليقين، ولما كان الإيمان عبارة عن التصديق بالصانع وبماوردت به الشريعة، وكان ذلك التصديق قابلاً للشدة والضعف، فتارة يكون عن التقليد وهو الاعتقاد المطابق لماوجب، وتارة يكون عن العلم وهو الاعتقاد المطابق لموجب هو الدليل، وتارة عن العلم به مع العلم بأنه لا يكون إلا كذلك وهو علم اليقين ومحققو السالكين لا يققون عند هذه المرتبة بل يطلبون بعين اليقين بالمشاهدة، بعد طرح حجب الدنيا والاعراض عنها، أراد أن علمهم علم اليقين لا يتطرق إليه احتمال.

الرابعة: الحرص في العلم والازدياد منه.

الخامسة: مزج العلم - وهو فضيلة القوة الملكية - بالحلم، وهو من فضائل القوة السبعية.

السادسة: القصد في الغنى، وهو فضيلة العدل في استعمال متاع الدنيا، وحذف الفضول عن قدر الضرورة.

السابعة: الخشوع في العبادة وهو من ثمرات الفكر في جلال المعبود، وملاحظة عظمته الذي هو روح العبادة.

← كما يقال: أشكيت الرجل: إذا أزلته عما يشكوه.

وهكذا ذكره الميداني في مجمع الأمثال تحت الرقم ٣٦٠٤ ج ٢ ص ٢٣٢، وقال: الاستراط: الابتلاع، والاعتناء: أن تشد مرارة الشيء حتى يلفظ المرارة وبعضهم يروى «فتعق» بوزن فتسترت والمواب كسر القاف، يقال: أعق الشيء، والمعنى لا تتجاوز الحد في المرارة فترمي، ولا في الحلاوة فتبلع، أي كن متوسطاً.

الثامنة التَّجَمُّلُ في الفاقة ، وذلك بترك الشكوى إلى الخلق والطلب منهم وإظهار الغنى عنهم ، وينشأ عن القناعة والرضا ، وعلو الهمة ويعين على ذلك ملاحظة الوعد العاجل ، وما أعدَّ للمتقين .

التاسعة: وكذلك الصبر في الشدة .

العاشر: الطلب في الحلال وينشأ عن العفة .

الحادية عشر: النشاط في الهدى وسلوك سبيل الله وينشأ عن قوة الاعتقاد فيما وعد المتقون ، وتصوُّر شرف الغاية .

الثانية عشر : عمل الصالحات على وجل ، أي من أن يكون على غير الوجه اللائق فلا يقبل كما روي عن زين العابدين عليه السلام أَنَّهُ كَانَ فِي التَّلْبِيَةِ وَهُوَ عَلَى رَاحِلَتِهِ وَخَرَّ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ ، فَلَمَّا أَفَاقَ قِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ : خَشْيَةُ أَنْ يَقُولَ لِي : لَا لَبَّيْكَ وَلَا سَعْدِيكَ .

الثالثة عشر: أن يكون همُّهم عند المساء الشكر على ما رزقوا بالنهار وما لم يرزقوا ، ويصبحوا وهمُّهم الذكر لله ليذكروهم الله فيرزقهم من الكمالات التَّسَانِيَةِ والبدنيَّة كما قال تعالى : « فَاذْكُرُونِي أَذْكَرَ كَمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونَ (١) » .

الرابعة عشر: أن يبيت خذراً و يصبح فرحاً و قوله خذراً إلى قوله الرحمة تفسير للمحذور ، وما به الفرح ، وليس مقصوده تخصيص البيات بالخذر ، والصباح بالفرح بل كما يقول أحدنا يمسِّي فلان و يصبح خذراً فرحاً وكذلك تخصيصه الشكر بالمساء والذكر بالصباح يحتمل أن لا يكون مقصوداً .

الخامسة عشر : « إن استصعبت - إلى قوله تحب » إشارة إلى مقاومته لنفسه الأُمَّارة بالسوء ، عند استعابها عليه ، وقهره لها على ما تكره ، وعدم متابعتها لها في ميولها الطبيعيَّة ومحابَّها .

السادسة عشر: أن يرى قرَّة عينه فيما لا يزول ، أي من الكمالات التَّسَانِيَةِ الباقية ، كالعلم والحكمة ومكارم الأخلاق المستلزمة للذَّات الباقية ، والسعادة

الدائمية ، و قرّة عينه كناية عن لذته وابتهاجه لاستلزامهما لقرار العين ، وبردها برؤية المطلوب ، وزهادته فيما لا يبقى من متاع الدنيا .

السابعة عشر: أن يمزج العلم بالحلم ، فلا يجهل ولا يطيش ، والقول بالعمل فلا يقول ما لا يفعل ، فلا يأمر بمعروف فيقف دونه ، ولا ينهى عن منكر ثمّ يفعل ولا يعد فيخلف فيدخل في مقت الله كما قال تعالى : «كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون» (١) .

الثامنة عشر: قصر أملة وقربه ، وذلك لكثرة ذكر الموت ، والوصول إلى الله .
التاسعة عشر: قلّة زلله ، وقد عرفت أنّ زلل العارفين يكون من باب ترك الأولى لأنّ صدور الخيرات عنهم صار ملكة ، والجواذب فيهم إلى الزلل والخطيئات نادرة ، تكون لضرورة منهم أوسهوا ، ولا شكّ في قلته .

العشرون: خشوع قلبه عن تصوّر عظمة المعبود .
الحادية والعشرون: قناعة نفسه وينشأ عن ملاحظة حكمة الله في قدرته ، وقسمته الأرزاق ، ويعين عليها تصوّر فوائدها الحاضرة ، وغايتها في الآخرة .

الثانية والعشرون: قلّة أكله وذلك لما يتصوّر في البطنة من ذهاب الفطنة ، و زوال الرقّة ، و حدوث القسوة ، والكسل عن العمل .

الثالثة والعشرون : سهولة أمره أي لا يتكلّف لأحد ولا يكلف أحداً .

الرابعة والعشرون : حرز دينه ، فلا يهمل منه شيئاً ولا يطرق إليه خلالاً .

الخامسة والعشرون: موت شهوته ، و لفظ الموت مستعار لخمود شهوته عمّا حرم عليه ، ويعود إلى العفّة .

السادسة والعشرون: كظم غيظه ، وهو من فضائل القوة الغضبية .

السابعة والعشرون: كونه «مأمول الخير» وذلك لأكثرية خيريته «مأمون الشرور» وذلك لعلم الخلق بعدم قصده للشرور .

الثامنة والعشرون: قوله «إن كان من الغافلين» إلى قوله «الغافلين» أي إن رآه

الناس في أعداد الغافلين عن ذكر الله ، لتركه الذكر باللسان ، كتب عند الله من الذاكرين لاشتغال قلبه بالذكر ، وإن تركه بلسانه ، وإن كان من الذاكرين بلسانه بينهم ، فظاهر أنه لا يكتب من الغافلين . ولذا كراه الله ممدح كثيرة ، وهواب عظيم من أبواب الجنة والاتصال بجناب الله وقد أشرنا إلى فضيلته وأسراره .

التاسعة والعشرون: عفوه عمن ظلمه ، والعمو فضيلة تحت الشجاعة ، وخص من ظلمه ، ليتحقق عفوه ، مع قوة الداعي إلى الانتقام .

الثلاثون: ويعطي من حرمه ، وهي فضيلة تحت السخاء .

الحادية والثلاثون: ويصل من قطعه ، والمواصلة فضيلة تحت العفة .

الثانية والثلاثون: بعد فحشه ، وأراد بعد الفحش عنه أنه قلما يخرج في أقواله إلى ما لا ينبغي .

الثالثة والثلاثون: لينه في القول عند محاورات الناس ، ووعظهم ، ومعاملتهم وهو من أجزاء التواضع .

الرابعة والثلاثون: غيبة منكروه وحضور معروفه وذلك للزومه حدود الله .

الخامسة والثلاثون: إقبال خيره وإدبار شره ، وهو كقوله « الخير منه مأمول والشر منه مأمون » ويحتمل باقبال خيره أخذه في الازدياد من الطاعة ، و تسميره فيها ، وبقدر ذلك يكون إدباره عن الشر لأن من استقبل أمراً وسعى فيه بعد عما يضاده وأدبر عنه .

السادسة والثلاثون: وقاره في الزلازل ، وكنى بها عن الأمور العظام والفتن الكبار ، المستلزمة لاضطراب القلوب وأحوال الناس ، والوقار ملكة تحت الشجاعة . السابعة والثلاثون: كثرة صبره في المكاره ، وذلك عن ثباته وعلو همة عن أحوال الدنيا .

الثامنة والثلاثون: كثرة شكره في الرخاء وذلك لمحبتة المنعم الأول جلّت قدرته ، فيزداد شكره في رخائه وإن قل .

التاسعة والثلاثون: كونه لا يحيف على من يبغيض ، وهو سلب للحيف والظلم

مع قيام الداعي إليهما ، وهو بغض لمن يتمكن من حيفه وظلمه .

الأربعون: كونه لا يَأْتُم فيمن يحبُّ وهو سلب لرذيلة الفجور عنه باتِّباع الهوى فيمن يحبُّ إمَّا باعطائه ما لا يستحقُّ أو دفع ما يستحقُّ عليه عنه كما يفعله قضاء السوء وأمراء الجور ، فالمتقي لا يَأْتُم بشيء من ذلك ، مع قيام الداعي إليه ، وهو المحبة لمن يحبُّه ، بل يكون على فضيلة العدل في الكلِّ على السواء .

الحادية والأربعون: اعترافه بالحقِّ قبل أن يشهد عليه ، وذلك لتحرُّزه في دينه من الكذب ، إذ الشهادة إنَّما يحتاج إليها مع إنكار الحقِّ وذلك كذب .
الثانية والأربعون: كونه لا يضيع أماناته ، ولا يفرط فيما استحفظه الله من دينه وكتابه ، وذلك لورعه ولزوم حدود الله .

الثالثة والأربعون : ولا ينسى ما ذكر من آيات الله وعبره وأمثاله ، ولا يترك العمل بها ، وذلك لمداومة ملاحظتها ، وكثرة إخطارها بيباله ، والعمل بها لعنايته المطلوبة منه .

الرابعة والأربعون : ولا يناز بالآلقاب ، وذلك لملاحظته النهي في الذكر الحكيم «ولا تنازوا بالألقاب» (١) ولسرُّ ذلك النهي وهو كون ذلك مستلزماً لإثارة الفتن ، والتباغض بين الناس ، والفرقة المضادة لمطلوب الشارع .

الخامسة والأربعون: ولا يضارُّ بالجار لملاحظة وصية الله تعالى به «والجار ذي القربى والجار الجنب» (٢) ووصية رسول الله ﷺ في المرفوع إليه: أوصاني ربِّي بالجار حتى ظننت أنه يورثه ، ولغاية ذلك وهي الألفة والاتحاد في الدين .
السادسة والأربعون : ولا يشمت بالمصائب ، وذلك لعلمه بأسرار القدر وملاحظته لأسباب المصائب ، وأنه في معرض أن تصيبه ، فيتصوَّر أمثالها في نفسه فلا يفرح بنزولها على غيره .

السابعة والأربعون: أنه لا يدخل في الباطل ولا يخرج عن الحقِّ أي لا يدخل

(١) الحجرات : ١١ .

(٢) النساء : ٣٦ .

فيما يبعد عن الله تعالى من باطل الدنيا ، ولا يخرج عما يقرب إليه من مطالبه الحقّة ، وذلك لتصور شرف غايته .

الثامنة والأربعون : كونه لا يغمّ صمته ، لوضعه كلاً من الصمت والكلام في موضعه وإنما يستلزم الغمّ الصمت عما ينبغي من القول ، وهو صمت في غير موضعه .
التاسعة والأربعون : كونه لا يعلو ضحكّه ، وذلك لغلبة ذكر الموت وما بعده على قلبه ، ومما نقل من صفات الرسول ﷺ : كان أكثر ضحكّه التبسّم وقد يفتقر أحياناً ولم يكن من أهل القهقهة والكركرة ، وهما كيفيتان للضحك .

الخمسون : صبره في البغي عليه إلى غاية انتقام الله له ، وذلك منه نظراً إلى ثمرة الصبر إلى الوعد الكريم وذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثمّ بغي عليه لينصره الله الآية (١) وقوله «ولئن صبرتم لهو خير للصّابرين» (٢) .

الحادية والخمسون : كون نفسه منه في غناء أي نفسه بالأمانة بالسوء لمقاومته لها ، وقهرها ومراقبته إياها والناس من أذاه في راحة لذلك .

الثانية والخمسون : كون بعده عمّن تباعد عنه ، لزهده فيما في أيدي الناس ونزاهته عنه ، لاعتكبروا وتعظم عليهم ، وكذلك دنوّه ممّن دنا منه عن لين ورجمة منه لهم ، لالمكر بهم وخديعة لهم عن بعض المطالب ، كما هو عادة الخبيث المكار . وهذه الصفات والعلامات قد يتداخل بعضها ، ولكن تورد بعبارة أخرى أو تذكر مفردة ثمّ تذكر ثانياً مركبة مع غيرها (٣) .

٥١- ثي : ابن الوليد ، عن الصّفار ، عن عليّ بن حسان ، عن عمّه عبدالرحمان بن كثير الهاشمي ، عن جعفر بن عمّاد ، عن أبيه ﷺ قال : قام رجل من أصحاب أمير المؤمنين ﷺ يقال له همام وكان عابداً فقال له يا أمير المؤمنين صف لي المتّقين حتى كأنني أنظر إليهم فتناقل أمير المؤمنين صلوات الله عليه عن جوابه ثمّ قال له : ويحك يا همام اتق الله وأحسن ، فإن الله مع الذين اتقوا

والذين هم محسنون .

فقال همّام : يا أمير المؤمنين أسألك بالذي أكرمك بما خصّك به ، وحباك وفضلك بما آتاك وأعطاك ، لما وصفتهم لي ، فقام أمير المؤمنين صلوات الله عليه قائماً على قدميه فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي وآله ثم قال :

أما بعد فإن الله عز وجل خلق الخلق حيث خلقهم غنياً عن طاعتهم آمناً لمعصيتهم لأنه لا تنصره معصية من عصاه منهم ، ولا تنفعه طاعة من أطاعه منهم ، وقسم بينهم معاشهم ، ووضعهم في الدنيا مواضعهم ، وإنما أهبط الله آدم وحواء عليهما السلام من الجنة عقوبة لما صنعا حيث نهاهما فخالفاه وأمرهما فمعصياه .

فالمستحقون فيهم أهل الفضائل ، منطبقهم الصواب ، وملبسهم الاقتصاد ، ومشيمهم التواضع ، خشعوا لله عز وجل بالطاعة فنهبتوا (١) فهم غاضون أبصارهم عما حرم الله عليهم واقفين أسماعهم على العلم نزلت أنفسهم منهم في البلاء كالتي نزلت منهم في الرخاء رضاً منهم عن الله بالقضاء ، ولولا الآجال التي كتبت عليهم لم تستقر أرواحهم في أجسادهم طرفة عين شوقاً إلى الثواب وخوفاً من العقاب ، عظم الخالق في أنفسهم ووضع مادونه في أعينهم .

فهم والجنة كمن رآها فهم فيها متكئون ، وهم والدار كمن رآها فهم فيها معذبون ، قلوبهم محزونة ، وشروهم مأمونة ، وأجسادهم نحيفة ، وحوائجهم خفيفة وأنفسهم غفيفة ، ومؤتتهم من الدنيا عظيمة .

صبروا أيّاماً قصاراً أعقبتهم راحة طويلة ، تجارة مربحة ، يسرّها لهم ربّ كريم ، أرادتهم الدنيا فلم يريدوها ، وطلبتهم فأعجزوها .

أما الليل فصافون أقدامهم ، تالين لأجزاء القرآن ، يرتلون ترتيلاً يحزنون به أنفسهم ، ويستترونها (٦) ويهيج أحزانهم بكاء على ذنوبهم ، ووجع كلوم جراحهم وإذا مرّوا بآية فيها تخويف أصغوا إليها مسامع قلوبهم وأبصارهم فاقشعرت منها

(١) فبهتوا خ ل .

(٢) فيستثيرون خ ل ، فيستثيرون خ ل ، فيستبشرون خ ل .

جلودهم ، ووجلت منها قلوبهم ، فظنوا أن صهيل جهنم وزفيرها وشهيقها في أصول أذانهم .

وإذا مرّوا بآية فيها تشويق ركنوا إليها طمعاً ، وتطلّعت أنفسهم إليها شوقاً وظنّوا أنها نصب أعينهم جاثين على أوساطهم يمجّدون جباراً عظيماً ، مفترشين جباههم وأكفّهم وركبهم ، وأطراف أقدامهم ، تجري دموعهم على خدودهم ، يجأرون إلى الله في فكاك رقابهم .

أمّا النهار فحلّماء علماء ، بررة أتقياء ، قد براهم الخوف فهم أمثال القداح ينظر إليهم الناظر فيحبسهم مرضى ، وما بالقوم من مرض ، أو يقول قد خولطوا فقد خالط القوم أمر عظيم إذا فكروا في عظمة الله وشدة سلطانه مع ما يخالطهم من ذكر الموت وأحوال القيامة ، فزع ذلك قلوبهم ، فطاشت حلومهم ، وزهلت عقولهم ، فإذا استقاموا (١) بادروا إلى الله عز وجلّ بالأعمال الزكية .

لا يرضون الله بالقليل ، ولا يستكثرون له الجزيل ، فهم لأنفسهم متهمون ، ومن أعمالهم مشفقون ، إن زكّي أحدهم خاف ما يقولون ، ويستغفر الله ممّا لا يعلمون وقال أنا أعلم بنفسى من غيرى وربّي أعلم منّي بنفسى اللهم لا تؤاخذني بما يقولون ، واجعلني خيراً ممّا يظنون ، واغفر لي ما لا يعلمون ، فانك علام الغيوب وسائر العيوب .

ومن علامة أحدهم أنك ترى له قوّة في دين ، وحرماً في لين ، وإيماناً في يقين ، وحرصاً على العلم ، وفهماً في فقه ، وعلماً في حلم ، وكسباً في رفق ، وشققة في نفقة ، وقصد في غنى ، وخشوعاً في عبادة ، وتجملاً في فاقة ، وصبراً في شدّة ، ورحمة للمجهود ، وإعطاء في حق ، ورفقاً في كسب ، وطلباً للحلال ، ونشاطاً في الهدى ، و تحرّجاً عن الطمع ، وبرّاً في استقامة ، وإغماضاً عند شهوة .

لا يفرّئ شأه من جهله ، ولا يدع إحصاء ما علمه ، مستبطناً لنفسه في العمل يعمل الأعمال الصالحة ، وهو على وجل ، يمسى وهمته الشكر ؛ و يصبح وشغله

الذكر، يبیت حذراً ، ويصبح فرحاً : حذراً لما حذر من الغفلة ! فرحاً لما أصاب من الفضل والرحمة ، إن استصعبت عليه نفسه لم يعطها سؤلها فيما فيه مضرتّه ، ففرحه فيما يخلد ويدوم ، وقرّة عينه فيما لا يزول ، ورغبته فيما يبقى ، وزهادته فيما يغنى .
يمزج العلم بالحلم ، ويمزج الحلم بالعقل ، تراء بعيداً كسله ، دائماً نشاطه قريباً أملّه ؛ قليلاً زلله ، متوقّعاً أجله ، خاشعاً قلبه ، ذا كراً ربّه ، خائفاً ذنبه قانعة نفسه ؛ متغيباً جهله ، سهلاً أمره ، حريزاً لدينه ؛ ميتة شهوته ، كاطماً غيظه صافياً خلقه ، آمناً منه جاره ، ضعيفاً كبره ، متيناً صبره ، كثيراً ذكره ، محكماً أمره :

لا يحدث بما يؤتمن عليه الأصدقاء ، ولا يكتّم شهادته الأعداء ، ولا يعمل شيئاً من الحقّ رياء ، ولا يتركه حياء ، الخير منه مأمول ، والشرّ منه مأمون إن كان من الغافلين (١) كتب من الذاكرين وإن كان من الذاكرين (٢) لم يكتب من الغافلين .

يعفو عن ظلمه ، ويعطي من حرمه ، ويصل من قطعه ، ولا يعزب حلمه ؛ ولا يجعل فيما يريبه ، ويصفح عما قد تبين له ، بعيداً جهله ، ليناً قوله ، غائباً مكره قريباً معروفه ، صادقاً قوله ؛ حسناً فعله ، مقبلاً خيره ، مدبراً شرّه ، فهو في الزلازل وقور ، وفي المكارء صبور ، وفي الرخاء شكور ، ولا يحيف على من يفيض ؛ ولا يأنم فيمن يحبّ ، ولا يدّعي ما ليس له ، ولا يجحد حقاً عليه ، يعترف بالحقّ قبل أن يشهد عليه ، لا يضيع ما استحفّظ ، ولا يتنازع بالألقاب ، لا يبغى على أحد ، ولا يهيم بالحسد ؛ ولا يضرب بالجار ، ولا يشمت بالمصائب ، سريع للصواب ؛ مؤدّب للأمانات ، بطيء عن المنكرات ، يأمر بالمعروف ، وينهى عن المنكر ، لا يدخل في الأمور بجهل ، ولا يخرج عن الحقّ بعجز .

إن صمت لم يغمه الصمت ؛ وإن نطق لم يقل خطأ ، وإن ضحك لم يعد صوته سمعه ، قانعاً بالذي قدّره ، لا يجمع به الغيظ ، ولا يغلبه الهوى ، ولا يقهره الشحّ

(١) في الغافلين خ .

(٢) في الذاكرين خ .

ولا يطمع فيما ليس له ، يخالط الناس ليعلم ، ويصمت ليسلم ، ويسأل ليفهم ، ويبحث ليعلم ، لا ينصت للخير ليفخر به ، ولا يتكلم به ليتجبر على من سواه ، إن بغى عليه صبر ، حتى يكون الله هو الذي ينتقم له .

نفسه منه في عناء ، والناس منه في راحة ، أتعب نفسه لأخوته ، وأراح الناس من نفسه ، بعد من تباعد عنه بغض ونزاهة ، ودنوا من دنا منه لين ورحمة (١) فليس تباعده بكبر ولا عظمة ، ولا دنواؤه لخديعة ولا خلافة ، بل يقتدي بمن كان قبله من أهل الخير ، فهو إمام لمن خلفه من أهل البر .

قال : فصنع همام صعقة كانت نفسه فيها فقال أمير المؤمنين عليه السلام : أما والله لقد كنت أخافها عليه ، وأمر به فجهز وصلى عليه ، و قال : هكذا تصنع المواعظ البالغة بأهلها .

فقال قائل : فما بالك أنت يا أمير المؤمنين ؟ فقال : ويلك إن لكل أجلاً لن يعدوه ، وسبباً لا يجاوزه ، فمهلاً لاتعد فإنه إنما نث هذا القول على لسانك الشيطان (٢) .

كتاب سليم بن قيس مثله .

توضيح : إنما كررنا ذكر هذه الخطبة الشريفة ، لثلاث يفوت عن الناظر في الكتاب الفوائد التي اختصت كل رواية بها مع أنها المسك كلما كررته ينضوع .

« بما خصك به من قرابة الرسول ﷺ والاختصاص به وحباك ، أي أعطاك من الوصاية والخلافة بما آتاك من السوابق والمناقب و أعطاك من العلم والقرب ومكارم الأخلاق ويحتمل التعميم والتأكيد .

و د لماً إيجابية أي أسألك في جميع الأحوال إلا حال الوصف ، وهو حصول المطلوب ، وقد مر الكلام في تأويل معصية آدم وحواء عليهما السلام وذكره البيان

(١) بعده عن تباعد عنه زهد ونزاهة ، ودنوه ممن دنا منه لين ورحمة ، خ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٣٤٠ المجلس : ٨٤ .

فضيلة التقوى وذم خلافها وبيان سبب حصول بني آدم في الدنيا واحتياجهم إلى المعاش و
اختلافهم في المنازل الدينية والمراتب الدنيوية وحصول الشهوات فيهم ، وترقيتهم
في الكمالات لذلك .

فنهتوا أي نفصوا أيديهم عن الدنيا وتفرغوا للآخرة ، في النهاية يقال جاء
يتنهى إذا جاء فارغاً ينفض يديه .

ويحتمل أن يكون من هب فقلب الثاني (١) أي انتبهوا من نوم الغفلة ، و
أسرعوا في الطاعة أو بليت أبدانهم لكثرة العبادة في القاموس : الهب الانتباه من
النوم ، ونشاط كل سائر ، وسرعته ، وتهبب الثوب بلي ، وفي بعض النسخ « فبهتوا »
أي تحيروا في ملاحظة عظمة الله سبحانه أو يحسبهم الناس كذلك كما سيأتي .

« و وضع ما دونه » على بناء المفعول أي ذلّ و حطّ قدره ، أو على بناء
المعلوم ككرم يقال في حسبه ضعة أي انحطاط ولؤم وخسة ، وقد وضع ككرم ،
وضعه غيره كذا في القاموس وفي بعض النسخ وصغر « ومؤنتهم من الدنيا عظيمة »
المؤنة الثقل ، والقوت ، والتعب ، والشدة .

قال الجوهري (٢) المؤنة يهمز ولا يهمز ، وهي فعولة وقال الفرّاء هي مفعلة
من الأين وهو التعب والشدة ويقال هو مفعلة من الأون وهو الخرج والعدل ، لأنه
ثقل على الانسان ، قال الخليل : و لو كان مفعلة لكان مؤينة ، مثل معيشة ، و عند
الأخفش يجوز أن تكون مفعلة انتهى .

وأقول : تحتمل هذه الفقرة وجوهاً :

الأول أن يكون المعنى أن تعبهم ومشتقهم بسبب ترك الدنيا ، ومجاهدة
النفس في الإعراض عنها عظيمة .

الثاني أن يكون المعنى أن الرزق مضيق عليهم ، لأعراضهم عن الحرام و
الشبهة ، ومكسب الحلال قليل ، مع أن أولياء الله غالباً مبتلون بالفقر ، فالعظيمة

(١) فان القياس كان أن يقال : فتهببوا .

(٢) الصحاح : ٢١٩٨ .

بمعنى الشدة أو المؤنة بمعنى التعب .

الثالث أن يراد أن ما يحصل لهم من القوت في الدنيا يعدونه عظيماً ، و يشكرونه وإن كان قليلاً .

الرابع أنهم لكثرة توسعهم على العيال وذوي الأرحام والفقراء مؤتھم كثيرة .

الخامس أن يكون المعنى أن بليستهم بسبب معاشره الخلق وكثرة الأعادي وقلة من يؤنسهم ويوافقهم في الطريقة عظيمة .

السادس ما ذكره الوالد قدس سره أن المراد بمؤتھم ما يكسبونه لزيد الآخرة من الطاعات والقربات والصدقات ، أي يأخذون حظاً عظيماً من الدنيا للآخرة .

ويحتمل وجوهاً آخر وكأنه إخفاء معناها أسقطها في النهج ، وفيما سيأتي في باب صفات الشيعة « ومعونتهم في الاسلام عظيمة » وهو أظهر .

« وطلبتهم فأعجزوها » أي عن أن تصل إليهم وتدرّكهم « ويستترون به » أي يخفونه عن الناس خوفاً من الرئاء ، وفي بعض النسخ ويستبشرون به أي يفرحون بالحن أو بالتلاوة شكرأ لما وفقهم الله لذلك و يهتج أحزانهم كأنه على بناء التفعيل وبكاء فاعله ، وأحزانهم مفعوله ، و « وجع » عطف على بكاء ، أو على بناء المجرّد وأحزانهم فاعله ، و بكاء منصوب على العلة ، و وجع عطف على ذنوبهم و « الكوم » كعلوم جمع الكلام بالفتح ، وهو الجرح و « الجراح » جمع جراحة بالكسر فيهما ، والاضافة للتأكيد أو الجراح مصدر أي الجراحات التي حدثت من جراحاتهم لأنفسهم بالذنوب والمعاصي .

وفي النهاية : فيه ملاءة الله مسامعه هي جمع مسمع ، وهو آلة السمع أو جمع سمع على غير قياس كمشابه وملامح والمسمع بالفتح خرّقا انتهى « وأبصارهم » بالنصب عطف على مسامع أي أبصار قلوبهم أو بالجرّ عطفاً على قلوبهم ، فالأبصار بمعنى البصائر و « الصهيل » صوت الفرس شبه به صوت توقّد النار ، لرفعته وشدّته .

« جاثين على أوساطهم » الغالب في الجنو أن يطلق على الجلوس على الركبتين وقد يطلق على القيام على أطراف الأصابع ، و المراد هنا إمّا الجلوس على وجه الخضوع ، والنسبة إلى الأوساط على المجاز ، أو القيام كذلك أو الركوع بتضمين معنى الانحناء ، في القاموس جثا كدعا ورمى جنوًا و جنيثًا بضمهما جلس على ركبتيه أو قام على أطراف أصابعه ، وأجنأه غيره وهو جاث .

وفي بعض النسخ « حانين » كما في سائر الروايات ، وهو أظهر .
وفي القاموس مجده عظمه وأثنى عليه ، وقال جار كمنع جاراً و جواراً رفع صوته بالدعاء وتضرّع واستغاث «فزّع» على بناء التفعيل والاشارة إلى التفكير «طاشت» أي اضطربت وتحيّرت في القاموس الطيش النزق والخفة طاش يطيش طيشاً ، و ذهاب العقل ، وجواز السهم الهدف ، وقال: الحلم بالكسر الأناة والعقل والجمع أحلام وحلوم .

« فإذا استقاموا » أي استقامت أحوالهم ، وذهبت عنهم تلك الدهشة ، وفي بعض النسخ « استفاقوا » وهو أنسب ، في القاموس أفاق من مرضه رجعت الصحة إليه أو رجع إلى الصحة كاستفاق .

« بالأعمال الزكية » أي الطاهرة من الرياء ، وما يفسد العمل أو النامية والجزيل : الكثير والعظيم « وفهماً في فقه » الفقه بالكسر العلم بالشيء ، والفهم له والفطنة ، وغلب على علم الدين لشرفه ، ذكره الفيروز آبادي فالمعنى أن له فهماً في علوم الدين أو يفهم ما يتفقه ، ولا يكتفي بظاهر التعلم وكسباً في رفق : أي يكسب المال ، ولا يبالغ فيه ، وهو الاجمال في الطلب ، و يحتمل كسب العلم أيضاً فالرفق عدم المجادلة والسفاهة « وشفقة في نفقة » الشفقة المبالغة في النصح والخوف ؛ فالمعنى أن له شفقة على المؤمنين مع الاتفاق عليهم أو أنه يخاف في النفقة أن تكون إسرافاً أو يكون مكسبها حراماً .

وفي النهاية يقال جهد الرجل فهو مجهود إذا وجد مشقة ، وجهد الناس فهم مجهودون إذا أجدبوا ، « ورفقاً في كسب » كأنه تأكيد مع تفنن في العبارة أو في

الأوّل المقصود بالذات الكسب وفي الثاني الرفق ، أو في الأوّل المراد كسب العلم وفي الثاني كسب المال ، أو الرفق في أحدهما اللطف مع المعاملين ، وفي الآخر عدم المبالغة في الطلب ، ولا يبعد أن يكون «كسباً» في الأوّل تصحيف «كيساً» كما سيأتي .

«وبراً في استقامة» أي مع استقامة في الدين ، أو من غير تقتير و تبذير أو مداوماً عليه ، أو يرضع في مواضعه ، والبرُّ إمّا برُّ الوالدين أو الأعمّ والأخير أظهر «وإغماضاً عند شهوة» أي يغمض عينه عن الحرام ، مع شهوته للنظر ، ويحتمل أن يكون الإغماض كناية عن الترك لما سيأتي في بعض «انتها» مكانه .

ما علمه : أي من سيئاته بل يحصيها ويعدّها على نفسه وفي بعض النسخ إحصاء علمه «مستبطئاً لنفسه» أي يعدّها بطيئة عن الأعمال الصالحة مقصورة فيها «ويمزج الحلم بالعقل» أي يحلم فيما يحكم العقل بحسنه فيه «الأصدقاء» فكيف الأعداء «الأعداء» فكيف الأصدقاء (١) «ولا يتركه حياء» لأنّه لا حياء في الحق وفي القاموس العزوب الغيبة يعزّب ويعزّب والذّهاب «ولا يعجل فيما يريبه» أي لا يعجل في أمره شكّ في أنّه يجوز له الدخول فيه أم لا ، حتّى يستيقن ذلك ، أو إذا شكّ في صدور خيانة أو ضرر عن غيره لا يعجل في انتقامه حتّى يتيقن ذلك وهذا أنسب بما بعده .

قال في النهاية : الريب الشكّ وقيل هو الشكّ مع التهمة ، يقال : رابني الشيء وأرابني بمعنى شكّني وقيل أرابني في كذا أي شكّني وأوهمني الريبة فيه ، فإذا استيقنته قلت رابني بغير ألف ، ومنه الحديث دع ما يريبك إلى ما لا يريبك يروى بفتح الباء وضمّها .

«ويصفح عمّا قد تبين له» أي من إساءة الناس وضررهم ، وفي القاموس

(١) يعني أنّه «ولا يحدث بما يؤتمن عليه الأصدقاء» فكيف الأعداء «ولا يكتنم شهادته

ينفى عليه يبغي بغيا علا وظلم ، و عدل عن الحق و استطال « بعجزه » أي بضغ
النيتة ، و فتور العزم .

وفي القاموس جمع الفرس كمنع اعتز فارسه وغلبه « ليسلم » أي من شرور
اللسان أو شرور الناس « و البحث » التفتيش ، و المراد أن « إعادته السؤال لحسن
الفهم ومزيد العلم ، لالمرء وإظهار الفضل .

« بعد من تباعد » إضافة إلى المفعول ، و كذا « دنو » من دنا منه .

٥٢- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام في بعض خطبه : يا أيها الناس طوبى لمن
شغله عيبه عن عيوب الناس ، وطوبى لمن لزم بيته ، وأكل قوته ، واشتغل بطاعة ربه
وبكى على خطيئته ، فكان من نفسه في شغل ، والناس منه في راحة (١).

بيان : « لمن لزم بيته » أي لم يخرج منه لتبهيح شر ، و ليس المراد ترك
الخروج لطالب الرزق أو للعبادة كالجهاد ، وعيادة المرضى ، وتشجيع الجنائز ، وقضاء
حوائج المؤمنين ، ونحوها أو هو مختص ببعض أزمدة الفتن « وأكل قوته » أي اكتفى
بما قدّر الله له من قوته ، ولم يطلب أكثر من ذلك ، ولم يشترك في قوت غيره .

٥٣- ك : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن القاسم بن عروة ، عن
أبي العباس قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من سرته حسنة ، وسأته سيئة ، فهو
مؤمن (٢) .

بيان : « حسنة » أي حسنة نفسه ، أو أعم من أن يكون من نفسه أو من غيره
ويؤيد الأول أن في بعض النسخ « حسنة وسيئته » كما سيأتي ، والسرور بالحسنة
لا يستلزم العجب ، فإنه يمكن أن يكون عند نفسه مقصراً في الطاعة لكن يسر
بأن لم يتركها رأساً وكان هذا أولى منازل الايمان مع أن السرور الواقعي بالحسنة
يستلزم السعي في الاتيان بكل حسنة والمساءة الواقعية بالسيئة تستلزم التنفّر من
كل سيئة ، و الاهتمام بتركها ، وهذان من كمال الايمان .

٥٤- كتاب زيد الزراد : قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : نخشى أن

لا نكون مؤمنين ، قال : ولم ذاك ؟ فقلت : و ذلك أننا لانجده فيما من يكون أخوه عنده أثر من درهمه و دينار ، و نجد الدينار والدرهم أثر عندنا من أخ قد جمع بيننا و بينه موالاة أمير المؤمنين عليه السلام قال : كلاً إنكم مؤمنون ، ولكن لاتكملون إيمانكم حتى يخرج قائمنا ، فعندها يجمع الله أحلامكم ، فتكونون مؤمنين كاملين و لولم يكن في الأرض مؤمنون كاملون ، إذاً لرفعنا الله إليه و أنكرتم الأرض و أنكرتم السماء .

بل والذي نفسي بيده إن في الأرض في أطرافها مؤمنين ما قدر الدنيا كلها عندهم تعدل جناح بعوضة و لو أن الدنيا بجميع ما فيها وعليها ، ذبابة حمراء على عنق أحدهم ، ثم سقط عن عنقه ما شعر بها أي شيء كان على عنقه ، ولا أي شيء سقط منها لهوانها عليهم ، فهم الخفي عيشتهم ، المنتقلة ديارهم ، من أرض إلى أرض الخميصة بطونهم من الصيام ، الذبلة شغاهم من التسبيح ، العمش العيون من البكاء الصفر الوجوه من السهر ، فذلك سيماهم مثلاً ضرب به الله في الانجيل لهم ، وفي التوراة والفرقان والزبور والصحف الأولى .

وصفهم فقال : « سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة و مثلهم في الانجيل » (١) عنى بذلك صفرة وجوههم من سهر الليل ، هم البررة بالاخوان في حال العسر والبسر ، المؤثرون على أنفسهم في حال العسر كذلك وصفهم الله فقال : « ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون » (٢) فازوا والله و أفلحوا .

إن رأوا مؤمناً أكرموا ، وإن رأوا منافقاً هجروه ، إذا جنبهم الليل اتخنوا أرض الله فراشاً ، والتراب وساداً واستقبلوا بجباههم الأرض يتضرعون إلى ربهم في فكاك رقابهم من النار ، فإذا أصبحوا اختلطوا بالناس لا يشار إليهم بالأصابع

(١) الفتح : ٢٩ .

(٢) الحشر : ٩ .

تَنَكَّبُوا الطَّرِيقَ ، وَ اتَّخَذُوا الْمَاءَ طَيْباً وَ طَهُوراً ، أَنْفُسُهُمْ مَتَّعُونَ ، وَأَبْدَانُهُمْ مَكْدُودَةٌ
وَالنَّاسُ مِنْهُمْ فِي رَاحَةٍ .

فَهِمَ عِنْدَ النَّاسِ شَرَارُ الْخَلْقِ ، وَعِنْدَ اللَّهِ خِيَارُ الْخَلْقِ ، إِنْ حَدَّثُوا لَمْ يَصْدَقُوا
وَإِنْ خَطَبُوا لَمْ يَزُوجُوا ، وَإِنْ شَهِدُوا لَمْ يَعْرِفُوا ، وَإِنْ غَابُوا لَمْ يَفْقَدُوا ، قُلُوبُهُمْ خَائِفَةٌ
وَجَلَّةٌ مِنَ اللَّهِ ، أَلْسِنَتُهُمْ مَسْجُونَةٌ ، وَصُدُورُهُمْ وَعَاءٌ لِسَرِّ اللَّهِ ، إِنْ وَجَدُوا لَهُ أَهْلاً نَبَذُوهُ
إِلَيْهِ نَبْذاً ، وَإِنْ لَمْ يَجِدُوا لَهُ أَهْلاً أَلْقَوْا عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ أَقْفَالاً غَيَّبُوا مَفَاتِيحَهَا ، وَجَعَلُوا
عَلَى أَفْوَاهِهِمْ أَوْكِيَةً ، صَلَبَ صِلَابٍ أَصْلَبَ مِنَ الْجِبَالِ لَا يَنْحَتُ مِنْهُمْ شَيْءٌ ، خَزَّانَ الْعِلْمِ
وَمَعْدَنَ الْحِكْمَةِ ، وَتَبَاعَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشَّهَدَاءَ وَالصَّالِحِينَ ، أَكْيَاسَ يَحْسِبُهُمُ
الْمُنَافِقُ خَرَساً عَمِيّاً بَلْهاً وَ مَا بِالْقَوْمِ مِنْ خَرَسٍ وَلَا عَمَى وَلَا بَلَهٍ .

إِنَّهُمْ لَا كِيَّاسَ فَصَحَاءَ ، عُلَمَاءَ حُلَمَاءَ ، حُكَمَاءَ أَتَقْيَاءَ ، بَرَّةَ ، صَفْوَةَ اللَّهِ
أَسْكَنَتْهُمْ الْخَشْيَةَ لِلَّهِ ، وَ أُعِيتَهُمْ أَلْسِنَتُهُمْ خَوْفاً مِنَ اللَّهِ ، وَ كَتَمْنَا لِسْرَهُ ، وَ اشْوَقَاهُ إِلَى
مَجَالِسَتِهِمْ وَ مَحَادَثَتِهِمْ ، يَا كَرِبَاهُ لَفَقَدْتَهُمْ ، وَيَا كَشْفَ كَرِبَاهُ لِمَجَالِسَتِهِمْ ، اطْلُبُوهُمْ فَإِنْ
وَجَدْتُمُوهُمْ وَ اقْتَبَسْتُمْ مِنْ نُورِهِمْ اهْتَدَيْتُمْ وَ فَرَّزْتُمْ بِهِمْ فِي الدِّينِ وَ الْآخِرَةِ .

هُمْ أَعَزُّ فِي النَّاسِ مِنَ الْكِبَرِيَّةِ الْأَحْمَرِ ، حَلِيتُهُمْ طُولُ السَّكُوتِ ، وَ كَتَمَانُ
السَّرِّ وَ الصَّلَاةِ وَ الزَّكَاةِ وَ الْحَجِّ وَ الصَّوْمِ ، وَ الْمَوَاسَاةُ لِلْإِخْوَانِ فِي حَالِ الْيَسْرِ وَ الْعُسْرِ
فَذَلِكَ حَلِيتُهُمْ وَ مَحَبَّتُهُمْ ، يَا طُوبَى لَهُمْ وَ حَسَنَ مَآبٍ ، هُمْ وَارِثُوا الْفَرْدُوسَ ، خَالِدِينَ
فِيهَا ، وَ مِثْلُهُمْ فِي أَهْلِ الْجَنَّةِ مِثْلُ الْفَرْدُوسِ فِي الْجَنَّةِ ، وَ هُمْ الْمَطْلُوبُونَ فِي النَّارِ
الْمَحْبُورُونَ فِي الْجَنَّةِ ، فَذَلِكَ قَوْلُ أَهْلِ النَّارِ « مَا لَنَا لَا نَرَى رَجُلًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنْ
الْأَشْرَارِ » (١) فَهِمُ أَشْرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَهُمْ ، فَيَرْفَعُ اللَّهُ مَنَازِلَهُمْ حَتَّى يَرَوْهُمْ ، فَيَكُونُ
ذَلِكَ حَسْرَةً لَهُمْ فِي النَّارِ فَيَقُولُونَ « يَا لَيْتَنَا نَرَدُّ » (٢) فَكَوْنُ مِثْلِهِمْ فَلَقَدْ كَانُوا هُمْ
الْأَخْيَارَ ، وَ كُنَّا نَحْنُ الْأَشْرَارَ ، فَذَلِكَ حَسْرَةُ أَهْلِ النَّارِ .

بَيَانٌ : « إِنَّا نَكَارَ الْأَرْضَ وَ السَّمَاءَ ، أَنْ يَشَاهِدُوا فِيهِمَا آثَاراً غَرِيبَةً لَمْ يَرَوْا فِيهِمَا

قبل ذلك « فهم الخفي عيشهم » أي يعيشون مختفين من الناس للخوف منهم أو لعدم موافقة طريقتهم لهم ، و كذا الانتقال من أرض إلى أخرى لذلك « تنكبوا الطرق » أي عدلوا عن الطرق العامرة لثلاث يعرفهم الناس أو عن طرقهم ومسالكهم وأطوارهم « واتخذوا الماء » أي اكتفوا بالماء لتطبيب أبدانهم بالغسل ، والغسل من غير استعمال للطيب « منعوبة » أي يتعوبونها في الطاعات وترك الشهوات « مكدودة » أي يحملون أبدانهم على الكد والمبالغة في الطاعات ، وتحمل الشدائد ، في القاموس الكد الشدة والالاحاح في الطلب وكدة . واكتداه طلب منه الكد « لم يصد قواء » على بناء المفعول من التفعيل أي لا يصد قهم الناس لسوء ظنهم بهم وحقارتهم في أعينهم « لم يفتقدوا » أي لا يطلبهم الناس عند غيبتهم لعدم معرفتهم ، أو لعدم الاعتناء بشأنهم ، و في بعض النسخ لم يفتقدوا والأول أظهر .

في القاموس تفقده طلبه عند غيبتة ، ومات غير فقيد ولا حميد وغير مفقود : غير مكترث لفقدانه .

« مسجونة » أي محبوسة كناية عن قلة الكلام « غيبوا مفاتيحها » كناية عن امتناعهم عن إفشاء الأسرار جداً كأن عليها أقفالاً كثيرة ، لم تحضر مفاتيحها فيكفلوا فتحها ، ثم أكد عليه السلام ذلك بقوله « وجعلوا على أفواههم أوكية » و الأوكية جمع الوكاء بالكسر ، وهو الخيط الذي يشد به رأس الكيس ونحوه شبه أفواههم بكيس أو قرية شد رأسها فلا يخرج منها شيء قال : في النهاية : الوكاء الخيط الذي يشد به الصرّة والكيس ، وغيرهما ، فيه أنه كان يوكمي بين الصفا والمروة سعيًا أي لا يتكلم كأنه أوكى فاه فلم ينطق .

« صلب » بضمّتين أو كسّر جمع الصلب وكذا الصلب بالكسر تاكيداً أي هم في غاية الصلابة في الدين « لا ينحت » أي لا يرى ولا ينقص من دينهم شيء ، قال تعالى « وتنتحون من الجبال بيوتاً » (١) .

« يحسبهم المنافق خرساً » بالضم جمع أخرس لقلّة كلامهم في الباطل وحفظهم

للأسرار «عمياً» لقلّة نظرهم إلى المحرّمات ، وإلى الدنيا وزينتها ، و تغافلهم عمّا يرون من أهلها « والبله » بالضم جمع الأبله ، وهو الذي لاعقل له « وأعيبتهم ألسنتهم ، كأنّ المعنى أنّ ألسنتهم لا تطاوعهم في الكلام ، للخوف فكأنّها أعيبتهم .

٥٥ - ٣ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن صفوان الجمال قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إنّما المؤمن الذي إذا غضب لم يخرج غضبه من حقّ وإذا رضي لم يدخله رضاء في باطل وإذا قدر لم يأخذ أكثر ممّاله (١) .
بيان : « لم يخرج غضبه من حقّ » بأن يحكم على من غضب عليه بغير حقّ أو يظلمه أو يكتّم شهادة له عنده ، « وإذا رضي » أي عن أحد « لم يدخله رضاء عنه في باطل » بأن يشهد زوراً أو يحكم له باطلاً أو يحميه في أن لا يعطى الحقّ اللازم عليه وأشباه ذلك وقوله « ممّاله » في بعض النسخ بوصل من بما فاللام مفتوحة ، وفي بعضها بالفصل فاللام مكسورة .

٥٦ - ٣ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عليّ بن النعمان ، عن ابن مسكان ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي جعفر قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا سليمان أتدري من المسلم ؟ قلت : جعلت فداك أنت أعلم ، قال : المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، ثمّ قال : وتدري من المؤمن ؟ قال : قلت : أنت أعلم ، قال : إنّ المؤمن من اتّمتنه المسلمون على أموالهم وأنفسهم والمسلم حرام على المسلم أن يظلمه أو يخذله أو يدفعه دفعة تعنته (٢) .

توضيح : « المسلم » أي المسلم الكامل الذي يحقّ أن يسمّى مسلماً وكذا المؤمن وقيل : الغرض بيان المناسبة بين المعنى اللغوي والاصطلاحي ويكتفي لذلك اتّصاف كلّ أفراد كلّ منهما بما ذكره ولا يخذله أي لا يترك نصرته مع القدره عليها « أو يدفعه دفعة تعنته » أي إذا لم يقدر على نصرته يجب عليه أن يعتذر منه ، ويردّه برديّ جميل ، ولا يدفعه دفعة تلقيه تلك في العنت والمشقة ، ويحتمل أن يكون كناية عن مطلق الضرر الفاحش ، وقيل يدفعه عن خير ويردّه إلى شرّ يوجب عنه

وفي المصباح دفعته دفعاً : نحيته ودافعه عن حقه ماطلنه ، والدفعه بالفتح المرأة و بالضم اسم لما يدفع بمرّة و في القاموس العنت محرّكة الفساد والاثم والهلاك ، ودخول المشقة على الانسان وأعنته غيره ، ولقاء الشدة والزنا والوهي والانكسار ، واكتساب المأثم ، وعنته تعنيّا شدّد عليه ، وألزمه ما يصعب عليه أداؤه (١).

٥٧- ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي أيوب ، عن أبي عبيدة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّما المؤمن الذي إذا رضي لم يدخله رضاء في إثم ولا باطل ، وإذا سخط لم يخرج سخطه من قول الحق والذي إذا قدر لم يخرج قدرته إلى التعدي إلى ما ليس له بحق (٢) .
ل : عن ابن المنوكل ، عن الحميري ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب مثله (٣) .

بيان : المراد بالباطل ما لا فائدة فيه ، إلى ما ليس له بحق ، أي يأخذ زائداً عن حقه .

٥٨- ك : عن العدة ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن أبي البختری رفعه قال : سمعته يقول : المؤمنون هينون لينون كالجمال الأنف إن قيد انقاد ، وإن أُنِخ على صخرة استناخ (٤) .

تبيين : «أبو البختری» وهب بن وهب القرشي عامي ضعيف وهو راوي الصادق عليه السلام وتزوج بأمه فالظاهر كون ضمير سمعته راجعاً إلى الصادق عليه السلام فالمراد بالرفع نسبة الحديث إليه عليه السلام ويحتمل أن يكون الرفع إلى أمير المؤمنين عليه السلام و ضمير سمعته للرسول ﷺ فإنّ دأب هذا الراوي لكونه عامياً رفع الحديث

(١) القاموس ج ١ ص ١٥٣ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٣٤ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٥٢ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٢٣٤ .

يقول عن جعفر ، عن أبيه ، عن آباءه ، عن علي عليه السلام ويؤيده أن الحديث نبوي روته العامة أيضا عنه عليه السلام .

قال في النهاية: فيه المسلمون هينون لينون هما تخفيف الهين واللين قال ابن الاعرابي: العرب تمدح بالهين واللين مخففين ، وتذم بهما مثقلين ، وهين : فيعل من الهون وهي السكينة والوقار والسهولة ، فعينه واو وشيء هين وهين أي سهل . وقال : في أنف فيه المؤمنون هينون لينون كالجمل الأنف أي المأنوف وهو الذي عقر الخشاش أنفه ، فهو لا يمتنع على قائده للوجع الذي به ، وقيل الأنف الذلول يقال : أنف البعير يأنف أنفا فهو أنف إذا اشتكى أنفه من الخشاش وكان الأصل أن يقال مأنوف لأنه مفعول به ، كما يقال مصدور و مبطون للذي يشنكي صدره وبطنه ، وإنما جاء هذا شاذاً ويروى كالجمل الأنف بالمد وهو بمعناه انتهى . «إن قيد» صفة للمشبّه به أو المشبّه «وإن أنيخ على صخرة» كناية عن نهاية انقياده في الأمور المشروعة ، و عدم استصعابه فيها قال الجوهري أنخت الجمل فاستناخ: أبركته فبرك انتهى .

وقيل : إنما شبه بالجمل لبالناقة إشارة إلى أن المؤمن قادر على الامتناع ولكن له مانع عظيم من الايمان وأحكامه تمنعه عن ذلك .

أقول : وفي بعض النسخ «الأنف» باللام من الأنفة والأول أظهر .

٥٩- وأقول : روى في شهاب الأخبار عن النبي صلى الله عليه وآله : المؤمنون

هينون لينون .

وقال في الضوء : الهون السكينة والوقار ، قال تعالى «يمشون على الأرض هونا» (١) والهون مصدر هان عليه الشيء ، وشيء هين على فيعل أي سهل وهين مخفف منه ، والجمع أهوناء وقوم هينون لينون ، والهون بالضم الهوان ، ويقال : خذ أمرك بالهون والهونا أي بالرفق واللين ، والهونا تصغير الهوني والهوني تأنيث الأهون كالكبرى تأنيث الأكبر .

و قال ابن الأعرابي : تمدح بالهين واللين مخففاً وتذمُّ بالهين واللين مثقلاً و قال غيره : هما جميعا واحد والأصل الثقل و تركيب هـ و ن في كلام العرب على وجهين أحدهما تذلل الانسان في نفسه بما لاغضاضة فيه ، و هو مما يمدح فيه ، كما قال : «يمشون على الأرض هونا» والاخر أن يكون من التسخير والاذلال والاهانة كقوله تعالى : «فأخذتهم صاعقة العذاب الهون» (١) ولا يبعد أن يكون الهاون من هذا لأنه يهون به الصلاب الشداد ، وهو عربي صحيح ولا يجوز هاوُن .

فوصف عليه السلام المؤمنين بأنهم هينون لينون ، والمعنى أمرىأمرهم بالهون ولين الجانب ودماثة الاخلاق ، و سكون الريح ، والهدوء وخفض الجناح ، وتمام الحديث « مثل الجمل الأنف إن قدته انقاد ، وإن أنخته استناخ » والأنف البعير الذي يشتكي أنفه يقال أنف البعير ، فهو أنف ، مثل تعب فهو تعب و قيل الأنف المأنوف الذي عقر الخشاش أنفه ، فهو لا يمتنع على قائده لما يجده من الوجع وقيل الأنف الذلول ، وأنخت الجمل فاستناخ أي أبركته فبرك .

و قال عليه السلام : حرمت النار على الهين اللين السهل القريب .

و قال سعيد بن عبد الرحمن الزبيدي : يعجبني من القرأء كل سهل طلق مضحك ، فأما من تلقاه ببشر ، ويلقاك بعبوس ، يمن عليك بعمله فلاكثر الله في المسلمين مثله .

و قال عليه السلام : إن من الصدقة أن تسلم على الناس بوجه طليق .

وفائدة الحديث الحث على الأخلاق الحسنة ، والأخذ بالجميل ، وراوي الحديث ابن عمر .

٦٠- كما : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ثلاثة من علامات المؤمن : العلم بالله ومن يحب ومن يكره (٢) .

(١) فصل : ١٧ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٣٥ .

بيان : « العلم بالله » أي بالرؤية وصفاته الكمالية فيؤمن به «ومن يحب» أي يحبه الله من النبي والأئمة عليهم السلام وأتباعهم فيواليتهم ويتابعهم ، أو من يحبه المؤمن و يلزمه محبته و « من يكره » أي يكرهه الله فيبغضه و لا يواليه ، أو من يجب أن يكرهه .

و ربما يقرأ الفعلان على بناء المجهول ، و هذه الثلاثة أصل الايمان و عمدته .

٦١- ٣٥ : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن أورمة ، عن أبي إبراهيم الأعجمي ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المؤمن حلیم لا يجهل وإن جهل عليه يحلم ، ولا يظلم وإن ظلم غفر ، ولا يخل وإن بخل عليه صبر (١) .
بيان : « لا يخل » في بعض النسخ بالنون والجيم (٢) وهو الطعن والشق ونجل الناس شاربهم ، و تناجلوا تنازعوا أي إن طعنه أخذ وسفه عليه صبر ، و لم يقابله بمثله .

٦٢- ٣٥ : عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحسن بن علي عن أبي كهمش ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله ألا أنبئكم بالمؤمن : من اتتمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالهم ألا أنبئكم بالمسلم ؟ من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر من هجر السيئات وترك ما حرّم الله ، و المؤمن حرام على المؤمن أن يظلمه أو يخذله أو يقتابه أو يدفعه دفعة (٣) .

بيان : « المهاجر من هجر السيئات » أي ليس المهاجر الذي مدحه الله مقصوراً على من هاجر من مكة إلى المدينة ، قبل الفتح أو هاجر من البدو إلى المدينة ، أو هاجر من بلاد الكفر عند خوف الجور والفساد ، وعدم التمكّن من إظهار شعائر الاسلام كما قيل في قوله تعالى « يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فإياي

(١) المصدر ج ٢ ص ٢٣٥ .

(٢) أي « لا ينجل » . (٣) المصدر نفسه .

فاعبدون ، (١) وهذه هي المعاني المشهورة له . بل يشمل من هجر السيئات لأن فضل الهجرة بالمعاني المذكورة إنما هو للبعد عن الكفر والمعاصي ، ولذا لا فضل لمن هجر منافقاً أو كافراً كالمنافقين الفاسقين لحقوق أئمة الدين ، فإنه لا فضل لهم ولا يعدون من المهاجرين فمن هجر الكفر والسيئات والجهل والضلال مشاركون معهم في الفضل والكمال .

ويحتمل أن يكون المراد أن المهاجرين بالمعاني المذكورة إنما يستحقون هذا الاسم إذا هجروا السيئات على سياق سائر الفقرات .

قال في النهاية : الهجرة في الأصل اسم من الهجر ضد الوصل وقد هجره هجراً و هجراً ثم غلب على الخروج من أرض إلى أرض وترك الأولى للثانية يقال منه هاجر مهاجرة والهجرة هجرتان إحداها التي وعد الله عليها الجنة في قوله «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة» (٢) فكان الرجل يأتي النبي ﷺ ويدع أهله وماله ، لا يرجع في شيء منه ، ويتقطع بنفسه إلى مهاجرة فلما فتحت مكة صارت دار إسلام كالمدينة ، وانقطعت الهجرة ، والهجرة الثانية من هاجر من الأعراب وغزا مع المسلمين ، ولم يفعل كما فعل أصحاب الهجرة الأولى فهو مهاجر ، وليس بداخل في فضل من هاجر تلك الهجرة ، وهو المراد بقوله : لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ، فهذا وجه الجمع بين الحديثين ، وفيه هاجروا و لا تهجروا أي أخلصوا الهجرة لله ، و لا تشبهوا بالمهاجرين ، على غير صحة منكم انتهى .

وقال الراغب (٣) المهاجرة في الأصل مصارمة الغير و متاركته من قوله : «والذين هاجروا وجاهدوا» (٤) وأمثاله فالظاهر منه الخروج من دار الكفر إلى

(١) المنكبات : ٥٦ .

(٢) براءة : ١١١ .

(٣) مفردات غريب القرآن ص ٥٣٧ .

(٤) البقرة : ٢١٨ .

دار الايمان ، كما هاجر من مكة إلى المدينة ، وقيل يقتضي ذلك ترك الشهوات والأخلاق الذميمة والخطايا ، وقوله « إنني مهاجر إلى ربي » (١) أي تارك لقومي وذاهب إليه ، وكذا المجاهدة تقتضي مع مجاهدة العدى مجاهدة النفس كما روي في الخبر: رجعت من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر وهو مجاهدة النفس.

٤٣- ٤٣ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن السندي بن محمد ، عن محمد بن الصلت ، عن أبي حمزة ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : صلى أمير المؤمنين عليه السلام الفجر ثم لم يزل في موضعه حتى صارت الشمس على قيد رمح ، وأقبل على الناس بوجهه فقال : والله لقد أدركت أقواماً يبيتون لربهم سجداً وقياماً يخالفون بين جباههم وركبهم ، كأن زفير النار في آذانهم ، إذا ذكر الله عندهم مادوا كما يמיד الشجر ، كأنما القوم باتوا غافلين ، قال : ثم قام فما رأي ضاحكا حتى قبض عليه السلام (٢) .

بيان : « القيد » بالكسر القدر في النهاية يقال بيني وبينه قيد رمح ، وقادر رمح أي قدر رمح « يخالفون بين جباههم وركبهم » أي يضعون جباههم على التراب خلف ركبهم ، يأتون بأحدهما عقيب الآخر ، وهو قريب من المراوحة التي وردت في غيره ، وقيل أي يجعلون التفاوت بين جلوسهم وسجودهم ، فكان سجودهم أطول من جلوسهم .

ثم أعلم أن الركب يحتمل أن يكون المراد به الجلوس كما فهمه الأكثر أو الركوع لوضع اليد عليه أو القيام لكون الاعتماد عليه ، والأخير أوفق بما مر « كأن زفير النار في آذانهم » إشارة إلى سبب تمرنهم بالطاعات وإحياء الليالي بالعبادات ، وهو كون علمهم بأحوال الجنة والنار في مرتبة عين اليقين ، و الزفير صوت توقد النار .

« مادوا » أي اضطربوا وتحركوا واقشعروا من الخوف ، وهو تلميح إلى

(١) المنكبوت : ٢٦ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٣٦

قوله سبحانه « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » (١) في القاموس ماد يميم مبدأ وميتدأناً تحرّك والسراب اضطرب « كَأَنَّمَا الْقَوْمُ » كأن المراد بالقوم الجماعة الحاضرون أو أهل زمانه في هذا الوقت أي لعدم اهتمامهم في أمور الآخرة واشتغالهم بالدنيا كأنهم باتوا غافلين ، وفي بعض النسخ « ماتوا » أي كأنهم بسبب غفلتهم أموات غير أحياء ، و يحتمل أن يكون المراد بالقوم الذين ذكر أوصافهم أي كانوا إذا ذكر الله عندهم مادوا من الخوف كأنهم باتوا غافلين ولم يعبدوا الله في الليل، ويؤيدالأوّل ماسياتي في رواية المفيد .

٦٣- ٦٤ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب عن أبي ولاد الحنّاط ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان عليّ بن الحسين عليه السلام يقول : **إِنَّ الْمَعْرِفَةَ بِكَمَالِ دِينِ الْمُسْلِمِ تَرْكُهُ الْكَلَامَ فِيمَا لَا يَعْنِيهِ ، وَقَلَّةُ مَرَأَتِهِ وَحِلْمُهُ وَصَبْرُهُ وَحَسَنُ خَلْقِهِ (٢) .**

توضيح : « إِنَّ الْمَعْرِفَةَ » أي سبب المعرفة وما يوجبها ، أو الحمل على المبالغة في السببية « فِيمَا لَا يَعْنِيهِ » أي فيما لا يهّمه ولا يتقعه وقلة مرأته أي مجادلته في المسائل الدينية وغيرها ، وقيل هو المجادلة والاعتراض على كلام الغير من غير غرض ديني و « حلّمه » أي تحمّله و « صبره » على ما يصيبه من الغير ، أو عقله وصبره عند البلاء .

٦٥- ٦٤ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة ، عن عليّ بن الحسين عليه السلام قال : من أخلاق المؤمن الانفاق على قدر الاقتار ، والتوسع على قدر التوسع ، وإنصاف الناس وابتدأه إيتامهم بالسلام عليهم (٣) .

بيان : « الانفاق على قدر الاقتار » أي الانفاق بالتقتير ، على قدر الاقتار من

(١) الانفال : ٢ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٤٠ .

(٣) الكافي ج ٢ : ٢٤١ .

الله ، والحاصل : أنه يقتَرَعلى أهله و عياله بقدر ما قتر الله عليه ، و يوسّع عليهم بقدر ما وسّع الله عليه ، و قيل : الانفاق هنا الافتقار كما في القاموس قال أنفق افتقر أي يعامل معاملة الفقراء .

٦٦- ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : المؤمن أصلب من الجبل تستقل منه و المؤمن لا يستقل منه دينه شيء (١) .

بيان : الجبل يستقل منه من القلّة أي ينقص و يؤخذ منه بعضه بالفأس و المعول ونحوهما ، و المؤمن لا ينقص من دينه شيء بالشكوك والشبهات .

٦٧- ٣٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المؤمن حسن المعونة ، خفيف المؤنة ، جيد التدبير لمعيشته ، لا يُلْسَعُ من جحر مرتين (٢) .

بيان : في المصباح العون الظهير على الأمر واستعان به فأعانه وقد يتعدى بنفسه ، فيقال استعانه و الاسم المعونة والمعانة أيضاً بالفتح ، ووزن المعونة مفعلة بضم العين ، وبعضهم يجعل الميم أصلية ، ويقول هي مأخوذة من الماعون ، ويقول هي فعولة ، و المؤنة الثقل وفي القاموس القوت والحاصل أنه يعين الناس كثيراً ويكتفي لنفسه بقليل من القوت واللباس وأشباههما .

وفي القاموس المعيشة التي تعيش بها من الطعام والمشرب ، وما يكون به الحياة ، وما يعاش به أوفيه والجمع معاش .

وفي النهاية فيه لا يُلْسَعُ المؤمن من جحر مرتين وفي رواية لا يلدغ ، اللسع واللدغ سواء والجحر ثقب الحية ، وهو استعارة هنا أي لا يدهي المؤمن من جهة واحدة مرتين فأنه بالأولى يعتبر و قال الخطابي يروى بضم العين و كسرهما فالضم على وجه الخبر ، ومعناه أن المؤمن هو الكيس الحازم الذي لا يؤتى

من جهة الغفلة فيخدع مرة بعد مرة وهو لا يفتن لذلك ، ولا يشعر به ، والمراد به الخداع في أمر الدين لا أمر الدنيا وأما الكسر فعلى وجه النبي أي لا يخدعن المؤمن ولا يؤتين من ناحية الغفلة فيقع في مكروه أو شر وهو لا يشعر به ، وليكن فطناً حذراً وهذا التأويل يصلح أن يكون لأمر الدين والدنيا معاً انتهى .

وأقول : روى مسلم في صحيحه مثل هذا الخبر (١) وذكر في إكمال الأكمال هذين الوجهين اللذين ذكرهما في النهاية ثم قال وذكر عياض هذين الوجهين ورجح الخبر بأن سبب قوله ﷺ هذا ، أن أباعزة الشاعر أخامصعب بن عمير كان أسر يوم بدر فسأل النبي ﷺ أن يمن عليه ففعل ، وعاهده أن لا يحرّض عليه ولا يهجوّه ، فلمّا لحق بأهله عاد إلى ما كان عليه ، فأسر يوم أحد فسأله أيضاً أن يمن عليه ، فقال النبي ﷺ هذا الكلام البليغ الجامع الذي لم يسبق إليه ، وفيه تنبيه عظيم على أنه إذا رأى الأذى من جهة لا يعود إليها ثانية (٢) . وقال الآبي : رجع الخطابي النهي بعد ذكر الوجهين ، وكأنه لم يبلغه أي الخطابي سبب قوله ﷺ هذا الكلام ولو بلغه لم يحمله على النهي .

وأجاب الطيبي بأنّه وإن بلغه السبب فلا يبعد النهي بل هو أولى من الخبر وذلك أنه ﷺ لما دعت نفسه الزكيّة الكريمة إلى الحلم والصفح ، جرّد

(١) أخرجه في مشكاة المصابيح : ٤٢٩ ، وقال متفق عليه .

(٢) قال ابن هشام في السيرة ج ٢ ص ١٠٤ قال أبو عبيدة : وأخذ رسول الله (ص) في جهة ذلك - يعني حمراء الأسد - قبل رجوعه إلى المدينة معاوية بن المغيرة بن أبي النضر ابن أمية بن عبد شمس وهو جد عبد الملك بن مروان أبواؤه عائشة بنت معاوية ، وأباعزة الجمحي ، وكان رسول الله (ص) أسره ببدر ثم من عليه .

فقال : يا رسول الله أقتلني فقال رسول الله (ص) : والله لا تمسح عارضيك بمكة بعدها وتقول : خدعت محمداً مرتين ، اضرب عنقه يا زبير فاضرب عنقه .

قال ابن هشام : وبلغني عن سعيد بن المسيب أنه قال : قال له رسول الله (ص) : ان المؤمن لا يلدغ من جحر مرتين ، اضرب عنقه يا عاصم بن ثابت ، فاضرب عنقه .

من نفسه مؤمناً حازماً قطعاً ونهاه أن ينخدع لهذا المتبرّد الخائن ، و كان مقام الغضب لله تعالى فأبى إلا الانتقام من أعداء الله ، لأنّ الانتقام منهم مطلوب ، والتجريد أحد ألقاب البديع ، ومحسناته .
و بيان أنّه أولى أنّه إذا حمل على الخبر تفوت دلالة الحديث على طلبه الانتقام .

٦٨- ل : عن ابن الوليد ، عن الصّفّار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن النضر بن شعيب ، عن الجازي ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام قال : لا يؤمن رجل فيه الشحّ والحسد والجبن ، ولا يكون المؤمن جباناً ولا حريصاً ولا شحيحاً (١) .
صفات الشيعة : للصدوق بإسناده عنه عليه السلام مثله (٢) .

٦٩- ل : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد بن حسان ، عن إبراهيم بن عاصم بن حميد ، عن صالح بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ثلاث خصال من كنّ فيه استكمل خصال الايمان : من صبر على الظلم ، و كظم غيظه واحتسب ، وعفا وغفر كان ممّن يدخله الله عزّ وجلّ الجنّة بغير حساب و يشفّعه في مثل ربّعة ومضر (٣) .

بيان : كأنّ قوله « و احتسب » تنمّة للخصلة الثانية أو تمهيد للثالثة والاحتساب طلب الأجر و كون فعله مقروناً بالقربة ويحتمل أن يكون هو الخصلة الثانية ، وقوله « و كظم غيظه » تنمّة للأولى فالمراد بالاحتساب المبادرة إلى الأعمال الصالحة .

قال في النهاية: فيه من صام رمضان إيماناً واحتساباً أي طلباً لوجه الله وثوابه والاحتساب من الحساب كالاعتداد من العدّ ، وإنّما قيل لمن ينوي وجه الله احتسبه لأنّه حينئذ أن يعتدّ عمله فجعل في حال مباشرة الفعل كأنّه معتدّ به ، والاحتساب

(١) الخصال ج ١ ص ٤١ .

(٢) صفات الشيعة ص ١٨٢ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٥١ .

في الأعمال الصالحات، وعند المكروهات هو البدار إلى طلب الأجر وتحصيله بالتسليم والصبر أو باستعمال أنواع البر، والقيام بها على الوجه المرسوم فيها طلباً للثواب المرجو منها انتهى، وربيعه ومضر قبيلتان عظيمتان (١).

٧٠- ٣٥: عن محمد بن يحيى، عن محمد بن إسماعيل، عن عبد الله بن داهر عن الحسن بن يحيى، عن قثم أبي قتادة الحراني، عن عبد الله بن يونس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قام رجل يقال له همام وكان عابداً ناسكاً مجتهداً إلى أمير المؤمنين عليه السلام وهو يخطب فقال: يا أمير المؤمنين صف لنا صفة المؤمن كأننا ننظر إليه فقال: يا همام المؤمن هو الكيس الفطن، بشره في وجهه، وحزنه في قلبه أوسع شيء صدرأ، وأذل شيء نفساً، زاجر عن كلِّ فأن، حاض على كلِّ حسن لا حقود، ولا حسود، ولا وثاب، ولا سباب، ولا عيب، ولا مقتاب.

يكره الرفعة، ويشأ السمعة، طويل الغم، بعيد الهم، كثير الصمت، وقور ذكور، صبور، شكور، مغموم بفكره، مسرور بفقره، سهل الخليفة، لين العريكة رصين الوفا، قليل الأذى، لا متأفك ولا متهتك. إن ضحك لم يخرق، وإن غضب لم ينزق، ضحكه تبسم، واستفهامه تعلم، ومراجعته تفهم، كثير علمه، عظيم حلمه كثير الرحمة، لا ينجل ولا يعجل، ولا يضجر ولا يبطر، ولا يحيف في حكمه ولا يجور في علمه، نفسه أصلب من الصلد، ومكادحته أحلا من الشهد، لاجشع ولا هلع، ولا عنف ولا صلف، ولا متكلف ولا متعق، جميل المنازعة، كريم المراجعة.

عدل إن غضب، رفيق إن طلب، لا يتهور ولا يتهتك، ولا يتجبر، خالص الود وثيق العهد، وفي العقد، شفيق وصول حلیم حمول قليل الفضول، راض عن الله

(١) هما ربيعة ومضر ابنا نزار بن معد بن عدنان بطنان عظيمان فيهما قبائل عظام و بطون وأخذ يضرب المثل بهما للكثرة قال ابن عبد البر في الانباء: ٩٦: أن العرب و جميع أهل العلم بالنسب أجمعوا على أن اللباب والصريح من ولد إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام ربيعة ومضر ابنا نزار بن معد بن عدنان، لا خلاف في ذلك.

عز وجل" مخالف لهواه ، لا يفلظ على من دونه ، ولا يخوض فيما لا يعنيه ، ناصر للدّين ، محام عن المؤمنين ، كهف للمسلمين ، لا يخرق الشاء سمعه ، ولا ينكى الطمع قلبه ، ولا يصرف اللّعب حكمه ، ولا يطلع الجاهل علمه .

قوآل عمآل ، عالم حازم ، لا بفتحآش ولا بطيشآش ، وصول في غير عتف ، بذول في غير سرف ، ولا بختآل ولا بغدآر ، ولا يفتني أثرآ ولا يخيف بشرآ رفيق بالخلق ساع في الأرض ، عون للضعيف ، غوث للملحوف . لا يهتك سترآ ، ولا يكشف سرآ كثير البلوى . قليل الشكوى ، إن رأى خيراً ذكره ، وإن عاين شرآ ستره ، يستر العيب ويحفظ الغيب ، ويقبل العثرة ويغفر الزلّة .

لا يطلع على نصح فيذره ولا يدع جنح حيف فيصلحه ، أمين رصين ، تقى تقى ، زكى رضى ، يقبل العذر ، ويجمل الذكر ، ويحسن بالناس الظن ويتهم على الغيب نفسه ، يحب في الله بقله وعلم ، ويقطع في الله بحزم وعزم ، لا يخرق به فرح ، ولا يطيش به مرح .

مذكر للعالم ، معلم للجاهل ، لا يتوقع له باقة ، ولا يخاف له غائلة ، كل سعي أخلص عنده فمن سعيه ، وكل نفس أصلح عنده من نفسه ، عالم بعبيه ، شاغل بغمه ، لا يثق بغير ربه ، قريب وحيد حزين ، يحب في الله ، ويجاهد في الله لينتبع رضاه ، ولا ينتقم لنفسه بنفسه ، ولا يوالي في سخط ربه ، مجالس لأهل الفقر ، مصادق لأهل الصدق ، مؤازر لأهل الحق ، عون للغريب ، أب لليتيم ، بعل للأرملة حفي بأهل المسكنة ، مرجو لكل كريمة ، مأمول لكل شدة ، هشاش بشاش لا بعباس ولا بجساس .

صليب كظام بسام ، دقيق النظر ، عظيم الحذر (١) لا يبخل وإن بخل عليه صبر عقل فاستجى ، وقنع فاستغنى ، حياؤه يعلو شهوته ، وودّه يعلو حسده ، وعفوه يعلو حقه ، لا ينطق بغير صواب ، ولا يلبس إلاّ الاقتصاد ، مشيه التواضع ، خاضع لربه بطاعته ، راض عنه في كل حالاته ، نيته خالصة ، أعماله ليس فيها غش ولا خديعة نظره عبرة ، وسكوته فكرة ، وكلامه حكمة ، مناصحاً متبازلاً متواخياً ، ناصح في

السُّرِّ والعَلانية ، لا يهجر أخاه ، ولا يقتابه ، ولا يمكر به ، ولا يأسف على ما فاتته ولا يحزن على ما أصابه ، ولا يرجو ما لا يجوز له الرجاء ، ولا يفشل في الشدَّة ، ولا يبطر في الرخاء .

يمزج الحلم بالعلم ، والعقل بالصبر ، تراه بعيداً كسله ، دائماً نشاطه ، قريباً أمه ، قليلاً زلله ، متوقفاً لأجله ، خاشعاً قلبه ، ذا كراً ربّه ، قانعة نفسه ، متغيّاً جبهه ، سهلاً أمره ، حزيناً لذنبه ، ميتة شهوته ، كظوماً غيظه ، صافياً خلقه ، آمناً منه جاره ، ضعيفاً كبره ، قانعاً بالذي قدّر له ، متيناً صبره ، محكماً أمره ، كثيراً ذكره ، يخالط الناس ليعلم ، ويصمت ليسلم ، ويسأل ليفهم ، ويتجر ليغنى ، لا ينصت للخير ليفخر به (١) ولا يتكلم ليتجبر به على من سواه .

نفسه منه في عناء ، والناس منه في راحة ، أتعب نفسه لآخرته ، فأراح الناس من نفسه ، إن بغي عليه صبر حتّى يكون الله الذي يتصر له ، بعده ممّن تباعد منه بغض ونزاهة ، ودنوّه ممّن دنا منه لين ورحمة ، ليس تباعده تكبراً ، ولا عظمة ولا دنوّه خديعة ولا خلافة ، بل يقتدي بمن كان قبله من أهل الخير ، فهو إمام لمن بعده من أهل البر .

قال : فصاح همّام صيحة ثمّ وقع مغشياً عليه فقال أمير المؤمنين عليه السلام : أما والله لقد كنت أخافها عليه وقال : هكذا تصنع المواعظ البالغة بأهلها . فقال له قائل : فما بالك يا أمير المؤمنين ؟ فقال : إنّ لكلّ أجلاً لن يعدوه وسبباً لا يجاوزه ، فمهلاً لاتعد فانمّا نقت على لسانك شيطان (٢) .

بيان : سيأتي (٣) رواية همّام نقلاً عن نهج البلاغة ومجالس الصدوق باختلاف كثير ، وفيه أنّه قال : صف لي المتّقين ويمكن أن يكون سأل عن صفات المؤمنين

(١) لا ينسب للخير ليفخر به . خ . (١) الكافي ج ٢ ص ٢٢٦-٢٣٠ .

(٣) بل قد مرّحت الرقم ٥٠ والظاهر أن المصنف رضوان الله عليه بعد ما أخرج حديث الكافي هذا وفسر لئانه ومضامينه ، أراد أن يلحق حديث الهمام من النهج والامالي بعد ذلك مع ما كتب رحمه الله في تفسير لغاته فاشتبه على النساخ والحقوه قبل ذلك ، فلا يخلو الباب عن تكرار .

والمؤمنين معاً ، فاكتمى في بعض الروايات بذكر الأولى و في بعضها بذكر الثانية .

و همّام بفتح الهاء وتشديد الميم وفي القاموس الهمام كغراب الملك العظيم الهمة والسيد الشجاع السخي و كشدّاد ابن الحارث وابن زيد و ابن مالك صحابئون .

وما ذكر في الروایتين من تناقله عليه السلام في الجواب أنسب بقوله ﷺ في آخر الخبر لقد كنت أخافها عليه ، وفي القاموس النسك مثلثة ، وبضمتين العبادة وكلّ حق لله عزّ وجلّ وقيل المراد هنا المواظب على العبادة ، والمجتهد المبالغ في العبادة في القاموس جهد كمنع جدّ كاجتهد ، وقال: الكيس خلاف الحمق و قال: الفطنة بالكسر الحنق .

وأقول: الكيس كسيد والفطن بفتح الفاء وكسر الطاء وتعريف الخبر بالآم وتوسيط الضمير للحصر ، والتأكيد ، كأنّ الفرق بينهما أنّ الكياسة ما كان خلقه و الفطنة ما يحصل بالتجارب ، أو الأوّل ما كان في الكلّيات والثاني ما كان في الجزئيات ، ويحتمل التأكيد .

و في القاموس: البشر بالكسر الطلاقة «أوسع شيء صدرأ» كناية عن كثرة العلم أو وفور الحلم «وأذلّ شيء نفساً» أي لا يترفع ولا يطلب الرفعة ، ويتواضع للناس ويرى نفسه أخسّ من كلّ أحد ، وقيل أي صارت نفسه الأمّارة ذليلة لروحه المقدّسة ، وصارت مخالفته للنفس شعاره ؛ فعلى الثاني من الذلّ بالكسر ، وهو السهولة والانتقياد ، وعلى الأوّل من الذلّ بالضمّ بمعنى المضلّة والهوان .

« زاجراً » أي نفسه أو غيره أو الأعمّ منها « عن كلّ فان » أي عن جميع الأمور الدنيوية ، فانّها في معرض الفناء والاضمحلال ، والترغيب ، والتخريض وهذا أيضاً يحتمل النفس والغير والأعمّ ، و الحقد إمساك العداوة و البغض في القلب والحقود الكثير الحقد ، وقيل «لا» للمبالغة في التقي لا لتقي المبالغة كما قيل في قوله

تعالى «وما أنا بظلام للعبيد» (١) فلا يلزم ثبوت أصل الفعل ، وكذا في البواقي ويحتمل أن يكون إشارة إلى أن النادر منها لا ينافي الايمان .

«ولا وثاب» أي لا يثب في وجوه الناس بالمنازعة والمعارضة وفي القاموس «رفع» ككرم رفعة بالكسر شرف و علا قدره ، وقال شأنه كمنعه وسمعه شأنًا ويثلك وشأنه وشأنًا : أبغضه .

وقال الجوهري : تقول فعله رثاء وسمعة أي ليراه الناس ويسمعوا به «طويل الغم» أي لما يستقبله من سكرات الموت وأحوال القبر ، وأحوال الآخرة «بعيد الهم» إما تأكيد للفقرة السابقة فإن الغم والهم متقاربان ، أي يهتم للأُمور البعيدة عنه ، من أُمور الآخرة أو المراد بالهم القصد أي هو عالي الهمة لا يرضى بالدون من الدنيا الفانية ، أو لا يرضى من السعادات الباقية والكمالات النفسانية بأدانيها بل يطلب معاليها وقيل أي يتفكر في العواقب . في القاموس الهم الحزن ، والجمع هموم ، وماهم به في نفسه ، والهمة بالكسر ، ويفتح ماهم به من أمر ليفعل .

«كثير الصمت» أي عما لا يعنيه «وقور» أي ذو وقار ورزانة لا يستعجل في الأُمور ، ولا يبادر في الغضب ، ولا تجرئه الشهوات إلى ما لا ينبغي فعله في القاموس الوقار كسحاب الرزانة ، ورجل وقار ووقور ووقر كندس (٢) «ذكور» كثير الذكر لله ، ولما ينفعه في الآخرة «صبور» عند البلاء «شكور» عند الرخاء .

«مغموم بفكره» أي بسبب فكره في أُمور الآخرة «مسرور بفقره» لعلمه بقلّة خطره ، ويسر الحساب في الآخرة ، وقلّة تكاليف الله فيه «سهل الخليفة» أي ليس في طبعه خشونة وغلظة ، وقيل أي سريع الانقياد للحق وفي القاموس الخليفة الطبيعة قال الله تعالى «ولو كنت فظًا غليظ القلب لانفضوا من حولك» (٣).

«لين العريكة» هي قريبة من الفقرة السابقة مؤكدة لها في القاموس العريكة كسفينة النفس ورجل لين العريكة سلس الخلق منكسر النخوة وفي النهاية في صفته

(١) ق : ٢٩ .

(٢) القاموس ج ٢ ص ١٥٦ .

(٣) آل عمران : ١٥٩ .

صلى الله عليه وآله : أصدق الناس لهجة ، وألينهم عريكة ، العريكة الطيبة ، يقال : فلان لين العريكة ، إذا كان سلساً مطوعاً متقاداً قليل الخلاف والنفور .

« رصين الوقار » بالراء والصاد المهملتين ، وما في بعض نسخ الكافي بالضاد المعجمة تصحيف أي محكم الوفاء بعهود الله وعهود الخلق ، في القاموس : رصنه أكمله وأرصنه أحكمه ، وقد رصن ككرم وكأمير المحكم الثابت والحفي بحاجة صاحبه « قليل الأذى » إنما ذكر القلة ولم ينف الأذى رأساً ، لأن الأيذاء قد يكون حسناً بل واجبا كما في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجهاد الكفار وقيل : إنما قال ذلك لأنه يؤذي نفسه ولا يخفى بعده « لامتأفك » كأنه مبالغة في الإفك بمعنى الكذب ، أي لا يكذب كثيراً أو المعنى لا يكذب على الناس وفي بعض النسخ « لامتأفك » أي لا يكذب على الناس فيكذبوا عليه ، فكأنه طلب منهم الإفك وقيل : المتأفك من لا يبالي أن ينسب إليه الإفك « ولا متهتك » أي ليس قليل الحياء لا يبالي أن يهتك ستره أو لا يهتك ستر الناس ، في القاموس هتك الستر وغيره يهتكه فانتهك وتهتك جذبه فقطعه من موضعه ، أو شق منه جزءاً فبدا ما وراءه ، ورجل منهتك ومتهتك ومستتهك لا يبالي أن يهتك ستره .

« إن ضحك لم يخرق » أي لا يبالغ فيه حتى ينتهي إلى الخرق والسفه ، بل يقتصر على التبسم كما سيأتي في القاموس الخرق بالضم والتحرير ضد الرفق وأن لا يحسن الرجل العمل والتصرف في الأمور والحمق ، وقيل هو من الخرق بمعنى الشق أي لم يشق فاه ولم يفتح كثيراً .

« وإن غضب لم ينزق » في القاموس نزق الفرس كسمع ونصر وضرب نزقا ونزوقا : نزا أو تقدم خفة وثب وأنزقه ونزقه غيره ، وكفرح وضرب طاش وخف عند الغضب « ضحكه تبسم » في القاموس بسم يبسم بسموا وبسم تبسم وهو أقل الضحك وأحسنه وفي المصباح بسم بسم من باب ضرب ضحك قليلاً من غير صوت وابتسم وتبسم كذلك .

« واستفهامه تعلم » أي للتعلم للاظهار العلم و« مراجعته » أي معاودته في السؤال

«تفهم» أي لطلب الفهم لا للمجادلة «كثير الرحمة» أي ترحمه على العباد كثير «لا يبخل» بالباء الموحدة ثم الخاء المعجمة كيعلّم ويكرم وربما يقرأ بالنون ثم الجيم من النجل وهو الرمي بالشيء أي لا يرمي بالكلام من غير روية وهو تصحيف (١) «ولا يعجل» أي في الكلام والعمل «ولا يضجر» في القاموس ضجر منه وبه كفرح و تضجر تبرّم ، و في الصحاح الضجر القلق من الغم وقال البطرالأشر ، وهو شدة المرح ، وقد بطر بالكسر يبطر والبطر أيضا الحيرة والدهش وفي القاموس البطر محرّكة النشاط والأشر ، وقلة احتمال النعمة ، والدهش والحيرة والطفيان بالنعمة و كراهة الشيء من غير أن يستحق الكراهة ، فعل الكل كفرح وقال : الحيف الجور ، والظلم .

«ولا يجور في علمه» أي لا يظلم أحداً بسبب علمه أو لا يظهر خلاف ما يعلم ، وربما يقرأ «يجوز» بالزاي أي لا يتجاوز عن العلم الضروري إلى غيره «نفسه أصلب من الصلد» أي من الحجر الصلب كناية عن شدة تحمّله للمشاق أو عن عدم عدوله عن الحق وتزلزله فيه بالشبهات ، وعدم ميله إلى الدنيا بالشهوات وفي القاموس الصلد و يكسر الصلب الأملس .

«ومكادحته أحلى من الشهد» في القاموس كدح في العمل كمنع سعى وعمل لنفسه خيراً أو شراً وكدّ وجهه خدش أو عمل به ما يشينه ككدحه أو أفسده ولعياله كسب كاكندح وفي الصحاح الكدح العمل والسعي والخدش والكسب ، يقال هو يكدح في كذا أي يكدّ وقوله تعالى «إنك كادح إلى ربك كدحاً» (٢) أي تسمى انتهى والشهد العسل وقيل المكادحة هنا المنازعة ، أي منازعته لرفعة فيها أحلى من العسل و كأنه أخذه من الكدح بمعنى الخدش والعض ، استعير هنا لمطلق المنازعة في النهاية كل أثر من خدش أو عض فهو كدح .

و أقول : يحتمل أن يكون المعنى أن سعيه في تحصيل المعيشة والأُمور الدنيوية لمساهلته فيها حسن لطيف وقيل الكدح الكدّ والسعي وحلاوة مكادحته

(١) لكنه الانسب بالسجع .

(٢) الانشقاق : ٦ .

لحلاوة ثمرتها ، فإنَّ التعب في سبيل المحبوب راحة .

« لاجشع » في القاموس الجشع محرّكة أشدُّ الحرص وأسوءه وأن تأخذ نصيبك و تطمع في نصيب غيرك ، و قد جشع كفرح فهو جشع ، و قال : الهلع محرّكة أفحش الجزع ، و كصرد الحريص ، والهلول من يجزع و يفزع من الشرّ و يحرس ويشحُّ على المال أو الضجور لا يصبر على المصائب وقال : العنف مثلثة العين ، ضد الرفق و قال : الصلف بالتحريك قلّة نماء الطعام وبركته ، وأن لاتحظى المرأة عند زوجها والتكلّم بما يكرهه صاحبك ، و التمدُّح بما ليس عندك ، أو مجاوزة قدر الظرف والادّعاء فوق ذلك تكبراً وهو صلف ككتف وأقول أكثر المعاني مناسبة .

و قال : المتكلّف العريض لما لا يعنيه ونحوه قال الجوهريّ وقال : تكلفّت الشيء تجشّمته أي ارتكبته على مشقة « ولا متمتّع » أي لا يتعمّق ولا يبالغ في الأمور الدنيويّة ، وقيل لا يطوّل الكلام ولا يسعى في تحسينه لظاهر الكمال قال في القاموس عمق النظر في الأمور بالغ و تعمق في كلامه تنطع وقال : تنطع في الكلام تعمق وغالى وتأنّق ، ويحتمل أن يكون المراد عدم التعمق في المعارف الالهية فأنّه أيضاً ممنوع ، لقصور العقول عن الوصول إليها لما مرّ في كتاب التوحيد بسند صحيح قال : سئل عليّ بن الحسين عن التوحيد فقال : إنَّ الله عزّ وجلّ علم أنّه يكون في آخر الزمان أقوام متعمّقون فأنزل الله تعالى « قل هو الله أحد - والآيات من سورة الحديد إلى قوله - عليهم بذات الصدور » فمن رام وراء ذلك فقد هلك (١) .

« جميل المنازعة » أي إن احتاج إلى منازعة يأتي بها على أحسن الوجوه « كريم المراجعة » قد مرّ أن مراجعته في السّؤال تفهّم ، وهنا يصفها بالكرم أي يأتي بها في غاية الملاينة ، وحسن الأدب ، وقيل : المراد بالمراجعة هنا الرجوع عن الذّنوب أو السهو أو الخطاء « عدل إن غضب » أي لا يصير غضبه سبباً لجوره على من غضب عليه « رفيق إن طلب » أي إن طلب شيئاً من أحد يطلبه برفق ، سواء كان له عنده حق أم لا ، ويمكن أن يقرأ على بناء المجهول أي إن طلب أحد رفاقته يصاحبه

برفق ، أو إن طلب أحد منه حقه يجيبه برفق .

«لا ينهو» النهو الإفراط في الشجاعة ، وهو مذموم ، قال في القاموس : تهوّر الرجل وقع في الأمر بقلّة مبالاة «ولا يتنكّر» قد مرّ ذلك ، فهو تأكيد أو المراد هنا تنكّر ستر الغير ، فيكون تأسيساً لكن لا يساعده اللّغة كما عرفت «ولا يتجسّر» أي لا يتكبّر على الغير ، أو لا يعدّ نفسه كبيراً «خالص الودّ» أي محبته خالصة لله أو مخصوصة بالله ، أو محبته خالصة لكلّ من يودّه غير مخلوطة بالخديعة والنفاق وكانّ هذا أظهر «وثيق العهد» أي عهده مع الله ومع الخلق محكم .

«وفي» العقد أي يفي بما يصدر عنه من العقود الشرعية كما قال سبحانه : «أوفوا بالعقود» (١) على بعض الوجوه قال في مجمع البيان : اختلف في هذه العقود على أقوال :

أحدها أنّ المراد بها العهود التي كان أهل الجاهلية يعاهد بعضهم بعضاً فيها على النصرة والمؤازرة والمظاهرة ، على من حاول ظلمهم أو بغاهم سوءاً وذلك هو معنى الحلف .

وثانيها أنّها العهود التي أخذ الله سبحانه على عباده بالإيمان به ، والطاعة فيما أحلّ لهم أو حرّم عليهم .

و ثالثها أنّ المراد بها العقود التي يتعاقد بها الناس بينهم ويفقدها المرء على نفسه كمقدار الإيمان ، وعقد النكاح ، وعقد العهد ، وعقد البيع ، وعقد الحلف .

ورابعها أنّ ذلك أمر من الله سبحانه لأهل الكتاب بالوفاء بما أخذ به ميثاقهم من العمل بما في كتبهم من تصديق نبيّنا ﷺ وما جاء به من عند الله ، وأقوى هذه الأقوال عن ابن عباس أنّ المراد بها عقود الله التي أوجبها على العباد في الحلال والحرام ، والفرائض والحدود ، ويدخل في ذلك جميع الأقوال الأخرى ؛ فيجب الوفاء بجميع ذلك إلّا ما كان عقداً في المعاونة على أمر قبيح انتهى (٢).

(١) المائدة : ١ .

(٢) مجمع البيان ج ٣ ص ١٥١ و ١٥٢ .

والعلماء مدارهم في الاستدلال على لزوم العقود بهذه الاية ، وقد يحمل العقيد في هذا الخبر على الاعتقاد .

وفي القاموس : الشفق حرص الناصح على صلاح المنصوح وهو مشفق وشفيق و حاصله أنه ناصح و مشفق على المؤمنين ، و قيل : خائف من الله و الأول أظهر « وصول » للرحم أو الأعم منهم و من سائر المؤمنين « والحلم » الأناة والعقل كما في القاموس ، وقال الراغب : الحلم ضبط النفس والطبع عن هيجان الغضب و جمعه أحلام ، قال الله تعالى « أم تأمرهم أحلامهم بهذا » قيل معناه عقولهم ، وليس الحلم في الحقيقة هو العقل ، لكن فسروه بذلك لكونه من مسببات العقل (١) .

« خمول » في أكثر النسخ بالخاء المعجمة و في بعضها بالحاء المهملة فعلى الأول والمعنى أنه خامل الذكر غير مشهور بين الناس ، و كأنه محمول على أنه لا يجب الشهرة ولا يسعى فيها لأن الشهرة مطلقاً مذمومة ، في القاموس : خمل ذكره وصوته خمولاً خفي ، و أخمله الله فهو خامل ساقط لانباهة له ، وعلى الثاني إما المراد به الحلم تأكيداً أو المراد بالحلم العاقل أو أنه يتحمل المشاق للمؤمنين والأول أظهر ، في القاموس حمل عنه حلم فهو محمول ذو حلم .

« قليل الفضول » الفضول جمع الفضل ، و هي الزوائد من القول والفعل في القاموس الفضل ضد النقص والجمع فضول ، والفضولي بالضم المشتغل بما لا يعنيه « مخالف لهواه » أي لما تشبهه نفسه مخالفاً للحق قال الراغب : (٢) الهوى ميل النفس إلى الشهوة ، و يقال ذلك للنفس المائلة إلى الشهوة ، و قيل سمى بذلك لأنه يهوى بصاحبه في الدنيا إلى كل داهية و في الآخرة إلى الهاوية وقد عظم الله ذم اتباع الهوى ، فقال : « أفرأيت من اتخذ إلهه هواه » (٣) و قال : « ولا تتبع

(١) مفردات غريب القرآن ص ١٢٩ .

(٢) المفردات ص ٥٤٨ .

(٣) النجاشية ٢٣

الهُوى فيضلك عن سبيل الله» (١) «واتَّبِعْ هَواهُ وَكانَ أمرُهُ فرطاً» (٢) «ولئن اتَّبعتْ أهواءَهُم بعدا الَّذي جاءَكَ مِنَ العِلْمِ» (٣) وقال : « ولا تَتَّبِعْ أَهْواءَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ » (٤) « ولا تَتَّبِعُوا أَهْواءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلِ » (٥) « وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَواهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ » (٦) انتهى .

لا يغلظ على بناء الافعال يقال أغلظ له في القول أي خشن أو على بناء التفعيل أو على بناء المجرّد ككرم قال في المصباح : غلظ الرّجل اشتدّ فهو غليظ ، وفيه غلظة أي غير لين ولا سلس وأغلظ له في القول إغلاظاً ، وغلظت عليه في اليمين تغليظاً شددت عليه ، وأكثت .

«على من دونه» ديناً أو دنياً أو الأعمّ «ولا يخوض» أي لا يدخل «فيما لا يعنيه» أي لا يهتم في القاموس عنه الأمر يعنيه ويعنوه عناية وعناية أهمّه واعتنى به اهتم «ناصر للدين» أصوله وفروعه ، قولاً وفعلاً «محام عن المؤمنين» أي يدفع الضرر عنهم في القاموس حاميت عنه محاماة وحماة منعت عنه «كهف للمسلمين» في القاموس الكهف الوزر ، والملاجئ «لا يخرق الثناء سمعته» كأن المراد بالخرق الشق ، وعدمه كناية عن عدم التأثير فيه ، كأنّه لم يسمعه وما قيل من أنّه على بناء الافعال أي لا يصير سمعه ذا خرق وحمق فلا يخفى بعده .

«ولا ينكى الطمع قلبه» أي لا يؤثر في قلبه ، ولا يستقرّ فيه ، وفيه إشعار بأنّ الطمع يورث جراحة القلب جراحة لاتبرء في القاموس نكأ القرحة كمنع قشرها قبل أن تبرأ فزديت وقال في المعتلّ : نكى العدو وفيه نكايه قتل و جرح والقرحة نكأها .

(١) س : ٢٦ .

(٢) الكهف : ٢٨ .

(٣) الجاثية : ١٨ .

(٤) البقرة : ١٢٠ .

(٥) المائدة : ٧٧ .

(٦) القصص : ٥٠ .

أقول فهنا يمكن أن يقرأ مهموزاً وغير مهموز .

«ولا يصرف اللب حكمه» أي حكمته ، والمعنى لا يلتفت إلى اللب لحكمته
كما قال تعالى «وإذا مرؤا بالغموم وكراماً» (١) أو المعنى أن الأمور الدنيوية
لا تصير سبباً لتغيير حكمه ، كما قال تعالى : « وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو
ولعب » (٢) .

«ولا يطلع الجاهل علمه» لا يطلع على بناء الأفعال ، والمراد بالجاهل
المخالفون أي يتقى منهم أو ضعفاء العقول ، فالمراد بالعلم مالا يستطيعون فهمه
كما مر «قوآل» أي كثير القول لما يحسن قوله «عمال» كثير الفعل والعمل
بما يقوله «عالم» قيل هو ناظر إلى قوله قوآل و «حازم» ناظر إلى قوله عمال
و الحزم رعاية العواقب و في القاموس الحزم ضبط الأمر و الأخذ فيه بالثقة
«لا بفحاش» في القاموس الفحش عدوان الجواب ، وقال الراغب الفحش والفحشاء
والفاحشة ما عظم قبحه من الأفعال والأقوال .

وفي القاموس الطيش النزق والخفة ، طاش يطيش فهو طائش وطيش ، وزهاب
العقل والطيش من لا يقصد وجهاً واحداً .

«وصول في غير عتف» كأن «في» بمعنى «مع» أي يعاشر الأرحام والمؤمنين
ويحسن إليهم بحيث لا يصير سبباً للثقل عليهم ، أو وصله دائم غير مشوب بعنف ، أو
يصلهم بالمال ولا يعنف عليهم عند العطاء ، ولا يؤذيهم بالقول والفعل .

«بذول في غير سرف» أي يبذل المال مع غير إسراف «ولا بختار» وفي بعض
النسخ «ولا بختال» في القاموس الختر الغدر والخديعة ، أو أقبح الغدر ، و هو خاتر
وختار ، و قال : ختله يختله و يختله ختلاً وختلاناً خدعه والذئب الصيد تخفى
له ، فهو خاتل وختول ، و خاتله خادعه ، و تخاتلوا تخادعوا «لا يقتني أثراً» أي
لا يتبع عيوب الناس أو لا يتبع أثر من لا يعلم حقيقة .

(١) الفرقان : ٧٢ .

(٢) المنكوبت : ٦٤ .

«ولا يحيف بشراً بالحاء المهملة ، وفي بعض النسخ بالمعجمة فعلى الأوتل هو من الخيف الجور والظلم ، و على الثاني من الإخافة «ساع في الأرض» أي لقضاء حوائج المؤمنين وعبادة مرضاهم ، و شهود جنازتهم ، وهدايتهم وإرشادهم .

و «الغوث» اسم من الاغاثة ، وهي النصرة و أغاثهم الله برحمته ، كشف الله شدتهم وفي القاموس لهف كفرح : حزن وتحسر كنهف عليه ، والمهلوف واللهيف واللفهان واللاهف ، المظلوم المضطرب يستغيث ويتحسر انتهى .

و هتك الستر إفشاء العيوب «ولا يكشف سراً» أي سرّاً نفسه أو سرّاً غيره أو الأعم والشكوى الشكاية «إن رأى خيراً» بالنسبة إليه أو مطلقاً «ذكره» عند الناس «وإن عاين سراً» بالنسبة إليه أو مطلقاً «ستره» عن الناس ، وحفظ الغيب أن يكون في غيبة أخيه مراعيّاً لحرمة ، كرايته عند حضوره .

«و يقل العثرة» أصل الإقالة هو أن يبيع الإنسان من آخر شيئاً فيندم المشتري فيستقبل البايح أي يطلب عنه فسخ البيع ، فيقبله أي يقبل ذلك منه فيتركه ثم يستعمل ذلك في أن يفعل أحد غيره ما يستحق تاديباً أو ضرراً فيعتذر منه ، ويطلب العفو فيعفو عنه كأنه وقع بينهما معاوضة فتتاركا ، ومنه قولهم أقال الله عثرته .

وغفر الزلّة أيضاً قريب من ذلك يقال : أرض مزلة تزل فيه الأقدام ، وزلّ في منطقته أو فعله يزل من باب ضرب زلّة خطأ و يمكن أن تكون الثانية تأكيداً أو تكون إحداها محمولة على ما يفعل به ، والأخرى على الخطاء الذي صدر منه من غير أن يصل ضرره إليه ، أو تكون إحداها محمولة على العمد والأخرى على الخطأ ، أو إحداها على القول ، والأخرى على الفعل ، أو إحداها على نقض العهد والوعد والأخرى على غيره .

«لا يطلع على نصحه فيذره» لا يطلع بالتشديد على بناء الافتعال أي إذا اطلع على نصحه لأخيه لا يتركه بل يذكره له «ولا يدع جنح حيف فيصلحه» في القاموس : الجنح بالكسر الجانب ، والكنف ، والناحية ، ومن الليل الطائفة منه ، ويضم وقال الحيف الجور والظلم ، والحاصل أنه لا يدع شيئاً من الظلم يقع منه أو من غيره على

أحد بل يصلحه ، ألا يصدر منه شيء من الظلم فيحتاج إلى أن يصلحه و في بعض النسخ «جنف» بالجيم والنون ، وهو محرّكة الميل والجور .

«أمين» يأتمنه الناس على مالهم وعرضهم «رصين» بالصاد المهملة وتقدّم وفي بعض النسخ بالضاد المعجمة وفي القاموس المرضون شبه المنضود من حجارة ونحوها يضم بعضها إلى بعض في بناء وغيره «تقي» عن المعاصي «نقي» عن ذمائم الأخلاق أو مختار يقال انتقاء أي اختاره «زكي» أي طاهر من العيوب أوتام في الكمالات أو صالح في القاموس زكا يزكوزكاء نما كآ زكا وزكاه الله وأزكاه ، والرجل صلح وتنعم فهو زكي من أذكياه ، وفي بعض النسخ بالذال أي يدرك المطالب العليّة من المبادي الخفيّة بسهولة «رضي» أي راض عن الله ، وعن الخلق أو مرضي عندهما كما قال تعالى : «واجعله ربّ رضيّاً» (١) أي مرضيّا عندك قولاً وفعلاً .

«ويجمل الذكر» على بناء الإفعال أي يذكرهم بالجميل «ويشتم على العيب نفسه» بالعين المهملة وفي بعض النسخ بالمعجمة أي يشتم نفسه غائباً عن الناس لا كالمرائي الذي يظهر ذلك عند الناس وليس كذلك أو يشتم نفسه على ما يغيب عن الناس من عيوبه الباطنة الخفيّة .

«يحب في الله بفقّه و علم» أي يحب في الله و الله من يعلم أنّه محبوب لله ويلزم محبته لا كالجّهال الذين يحبون أعداء الله لزعمهم أنّهم أولياء الله كالمخالفين «ويقطع في الله بحزم وعزم» أي يقطع من أعداء الله بحزم ورعاية للعاقبة ، فانه قد تلزم مواصلتهم ظاهراً للتقية وهو عازم على قطعهم ، لا كمن يصل يوماً ويقطع يوماً .

«لا يخرق به فرح» يخرق كيحسن والباء للتعدية أي لا يصير الفرح سبباً لخرقه وسفه ، قال في المصباح : الفرح يستعمل في معان أحدها الأشر والبطر وعليه قوله تعالى «إن الله لا يحب الفرّحين» (٢) والثاني الرضا وعليه قوله تعالى

(١) مريم : ٧٧ .

(٢) القصص : ٧٦ .

«كلُّ حزبٍ بما لديهم فرحون» (١) والثالث السرور وعليه قوله تعالى «فرحين بما آتاهم الله من فضله» (٢) ويقال فرح بشجاعته و بنعمة الله عليه وبمصيبة عدوّه فهذا الفرح لذّة القلب بنيل ما يشتهي .

«ولا يطيش به مرح» أي لا يصير شدّة فرحه سبباً لنزقه وخفّته ، وذهاب عقله أو عدوله عن الحقّ وميله إلى الباطل في القاموس الطيش جواز السهم الهدف وأطاشه أماله عن الهدف ، وقال : مرح كفرح : أشروبطر ، واختال ونشط وتبختر وقال الجوهريّ المرح شدّة الفرح والنشاط .

«مذكّر العالم» الآخرة أو مسائل الدين «لا يتوقع له بائقة» أي لا يخاف أن يصدر منه داهية وشرٌّ في القاموس توقع الأمرارنظر كونه ، وقال: البائقة الداهية و باق جاء بالشرّ والخصومات وقال الجوهريّ: فلان قليل الغائلة والمغالة أي الشرّ. الكسائيّ: الغوائل الدواهي.

«كلُّ سعيٍّ أخلص عنده من سعيه» أي لحسن ظنّه بالناس ، واتّهامه لنفسه سعي كلُّ أحد في الطاعات أخلص عنده من سعيه ، وقريب منه الفقرة التالية ، وقوله «عالم بعيبه» كالدليل عليها «شاغل بغمّه» أي غمّه لاخرته شغله عن أن يلتفت إلى عيوب الناس أو إلى الدنيا ولذاتها .

«قريب» في أكثر النسخ بالقاف أي قريب من الله أو قريب عن الناس لا يتكبر عليهم ، أو من فهم المسائل والاطّلاع على الأسرار قال في النهاية فيه: اتّقوا قراب المؤمن فانه ينظر بنور الله ، وروي قرابة المؤمن يعني فراسته و ظنّه الذي هو قريب من العلم والتحقيق ، لصدق حدسه وإصابته انتهى .

وأقول : كونه مأخوذاً منه ليس بقريب والأظهر غريب بالعين كما في بعض النسخ أي لا يجد مثله ، فهو بين الناس غريب ، ولذا يعيش فرداً لا يأنس بأحد قال في النهاية فيه إن الاسلام بدا غريباً وسيعود كما بدا ، فطوبى للمغرباء . أي أنه كان

في أوّل أمره كالغريب الوحيد الذي لا أهل له عنده ، لقلة المسلمين يومئذ ، وسيعود غريباً كما كان أي يقلّ المسلمون في آخر الزمان فيصيرون كالغرباء ، فطوبى للغرباء أي الجنة لأولئك المسلمين الذين كانوا في أوّل الاسلام ويكونون في آخره ، وإنما خصّهم بها لصبرهم على أذى الكفار أوّلاً وآخراً ، ولزومهم دين الاسلام انتهى .

« وحيد » أي يصبر على الوحدة أو فريد لا مثل له « حزين » لضلالة الناس وقلة أهل الحق « لا ينتقم لنفسه بنفسه » بل يصبر حتّى ينتقم الله له في الدنيا أو في الآخرة « ولا يوالي في سخط ربّه » أي ليس موالاته لمعاصي الله وفي القاموس الصداقة المحبّة والمصادقة والصّدّاق المخالّة كالمتّصادق ، والموازرة والمعاونة

« عون » أي معاون « للغريب » النائي عن بلده أو للقرباء من أهل الحقّ كما ورد أن المؤمن غريب « أب لليتيم » أي كالأب له ، وكذا البعل وفي الصحاح الأرملة المرأة التي لا زوج لها ، وفي القاموس امرأة رملة محتاجة أو مسكينة والجمع أرامل وأراملة ، والأرمل العزب وهي بهاء ، أو لا يقال للعزبة الموسرة أرملة .

« حفيّ بأهل المسكنة » قال الراغب : الحفيّ البرّ اللطيف في قوله عزّ ذكره « إنّه كان بي حفيّاً » (١) ويقال : حفيت بفلان وتحفّيت به إذا عنيت باكرامه و الحفيّ العالم بالشيء .

« مرجوٌ لكلّ كربة » أي يرجى لرفع كلّ كربة ، ويأمله الناس لدفع كلّ شدّة ، ولوبالدعاء إن لم تمكنه الاعانة الظاهرة وفي القاموس الكربة الحرب أو الشدّة في الحرب والنازلة وقيل : المرجوُّ أقرب إلى الوقوع من المأمول .

« هشاش بشاش » قال الجوهري : الهشاشة الارتياح والخفة المعروف وقد هشتت بفلان بالكسر أهشّ هشاشة إذا خفت إليه وارتحت له ، ورجل هشّ بشّ وقال : البشاشة طلاقة الوجه ورجل هشّ بشّ أي طلق الوجه « لا بعبّاس » أي كثير العبوس ، « ولا بجسّاس » أي لا كثير التجسّس لعيوب الناس .

« صليب » أي متصلب شديد في أمور الدين « كظام » يكظم الغيظ كثيراً يقال كظم غيظه أي ردهً و حبسه « بسام » أي كثير التبسم « دقيق النظر » أي نافذ الفكر في دقائق الأمور « عظيم الحذر » عن الدنيا ومهالكها وفننها « لا يبخل » يمنع حقوق الناس واجباتها و مندوباتها « وإن بخل عليه » يمنع حقوقه « صبر » .

« عقل » أي فهم قبح المعاصي « فاستحيى » من ارتكابها أو عقل أن الله مطلع عليه في جميع أحواله فاستحيى من أن يعصيه و « قنع » بما أعطاه الله « فاستغنى » عن الطلب من المخلوقين « حياؤه » من الله و من الخلق « يعلو شهوته » فيمنعه عن اتباع الشهوات الإنسانية « وودّه للمؤمنين يعلو حسده » أي يمنعه عن أن يحسدهم على ما أعطاهم الله « وعفوه » عن زلات إخوانه و ما أصابه منهم من الأذى « يعلو حقه » عليهم .

« و لا يلبس إلا الاقتصاد » أي يقتصد و يتوسط في لباسه فلا يلبس ما يلحقه بدرجة المسرفين والمترفين ، و لا ما يلحقه بأهل الخسة والدناءة فان الله يحب أن يرى أثر نعمته على خلقه أو يصير سبباً لشهرتهم بالزهد ، كما هو دأب المتصوفة ، ويحتمل أن يكون المراد جعله الاقتصاد في جميع أموره شعاراً و دثاراً على الاستعارة .
« ومشيه التواضع » أي لا يختال في مشيه ، وقيل هو العدل بين رذيلتي المهانة والكبر .

واقول : يحتمل أن يكون المراد : مسلكه وطريقته التواضع .

« بطاعته » أي بأن يطيعه أو بسبب طاعته « في كل حالاته » أي من الشدة والرخاء ، والنعمة والبلاء « خالصة » أي لله سبحانه « ليس فيها غش » لله أو للخلق أو الأعم في القاموس غشه لم يحضه النصح أو أظهر له خلاف ما أضر ، و الغش للكسر الاسم منه .

« نظره » إلى المخلوقات « عبرة » واستدلال على وجود الخالق وعلمه وقدرته ولطفه وحكمته وإلى الدنيا عبرة بفنائها وانقضائها « وسكوته فكرة » أي تفكر في عظمة الله وقدرته ، وفناء الدنيا وعواقب أموره ، والحمل في تلك الفقرات للمبالغة

في السببية فإنّ النظر سبب للعبارة ، و السكوت سبب للفكرة « مناصحاً » نصبه وأُختيه على الحال ممّا أُضيف إليه المبتدأ على القول بجوازه ، وقيل نصبها على الاختصاص أي ينصح أخاه و يقبل منه النصح « متبازلاً » أي يبذل أخاه من المال والعلم و يقبل منه « متواخياً » أي يواخي مع خلّص المؤمنين لله وفي الله

« ناصحاً في السرّ والعلانية » أي ينصح في السرّ إن اقتضته المصلحة ، وفي العلانية إن اقتضته الحكمة ، أو المراد بالسرّ القلب ، وبالعلانية اللسان ، إشارة إلى أنّ نصحه غير مشوب بالخدعة .

« لا يهجر أخاه » الهجر ضدّ الوصل أي لا يترك صحبته « و لا يأسف على مافات » أي من النعم ، في القاموس الأسف محرّكة أشدّ الحزن ، أسف كفرح وعليه غضب « و لا يحزن على ما أصابه » أي من البلاء « ولا يرجو ما لا يجوز له الرجاء » كأن يرجو البقاء في الدنيا أو درجة الأنبياء والأوصياء أو الأمور الدنيوية كالمناصب الباطلة .

« ولا يفشل في الشدّة » أي لا يكسل في العبادة في حال الشدّة أو لا يضطرب ولا يجبن فيها ، بل يصبر أو يقدم على دفعها بالجهاد ونحوه ، في القاموس فشل كفرح فهو فشل : كسل و ضعف و تراخي وجبن « يمزج العلم بالحلم » أي بالغو وكظم الغيظ أو العقل والأوّل أظهر لأنّ العلم يصير غالباً سبباً للتكبر والترفع وترك الحلم « والمزج » الخلط والفعل كنصر « والعقل بالصبر » أي مع وفور عقله يصبر على جهل الجهال أو يصبر على المصائب لقوّة عقله ، وقيل أي مع عقله وفهمه أحوال الخلّاق يصبر عليها .

« تراه بعيداً كسله » أي في العبادات « دائماً نشاطه » أي رغبته في الطاعات في القاموس نشط كسمع نشاطاً طابت نفسه للعمل وغيره « قريباً أمله » أي لا يأمل ما يبعد حصوله من أمور الدنيا أو لا يأمل ما يتوقّف حصوله على عمر طويل ، بل يعدّ موته قريباً والحاصل أنّه ليس له طول الأمل أو لا يؤخّر ما يريد من الطاعة ولا يسوّف فيها « قليلاً زلّه » لتيقّظه و أخذه بالحنائطة لدينه « متوقّعاً لأجله » أي

منتظراً له يעדّه قريباً منه « خاشعاً قلبه ، أي خاضعاً متقادراً لأمر الله ، متذكراً له خائفاً منه سبحانه » قاعة نفسه ، بما أعطاه ربّه « متقيّاً جهله ، لوفور علمه » سهلاً أمره ، أي هو خفيف المئونة أويصّح عن السفهاء ولا يصرّ على الانتقام منهم وقيل أي لا يتكلّف لأحد ولا يكلف أحداً .

« مينة شهوته » أي هو عفيف النفس « صافياً خلقه » عن الغلظ والخشونة « محكماً أمره » أي أمر دينه أو الأعمّ « ليسلم » أي من آفات اللسان « ويتجرّ ليغنم » أي ليحصل الغنيمة والريح لا للفخر والحرص على جمع الأموال والذخيرة ، أو المراد بالغنيمة الفوائد الأخروية أي يتجرّ لينفق ما يحصل له في سبيل الله فتحصل له الغنائم الأخروية كذا أفاده الوالد رحمه الله أو المراد بالتجارة أيضاً التجارة الأخروية كما قال تعالى « يا أيّها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم » تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ، (١) .

« لا ينصت للخير ليفخر به » أي لا يسكت مستمعاً لقول الخير لينقله في مجلس آخر فيفخر به ، في القاموس نصت ينصت وأنصت وانتصت سكت وأنصته وله سكت له واستمع لحديثه وأنصته أسكته ، وفي بعض النسخ « لا ينصب للخير ليفخر به » أي لا يقبل المنصب الشرعيّ ليفخر به ، ويحكم بالفجور ، ويرتشي ويقضي بالباطل « ولا يتكلّم » أي بالخير .

« نفسه منه في عناء » لرياضتها في الطاعات والناس منه في راحة ، وفسر هذا بقوله « أتعب نفسه لآخرته فأراح الناس من نفسه » لأنّ شغله بأمر نفسه يشغله عن التمرّض لغيره ، وربما يفرق بين الفقرات بأنّ المراد بالفقرتين الأوليين أنّ نفسه الأمّارة منه في عناء وتعب لمنعها عن هواها وزجرها عن مشتتها فصار الناس منه في راحة لأنّ المداومة على الطاعات والرياضات تصيّر النفس سليمة حلّيمة غير مائلة إلى المعارضات الذي ينتصر له ، أي ينتقم له .

« بعده ممن تباعد منه بغض ونزاهة ، أي إنما يبعد عن الكفار والفساق للبغض في الله والنزاهة والبعد عن أعمالهم وأفعالهم والنزاهة بالفتح التباعد عن كلٍ قدر ومكروه ، و « دنوهُ ممن دنامنه » من المؤمنين « لين ورحمة » أي ملاينة وملاطفة وترحم « ولا عظمة » أي تجبراً وعداً النفس عظيماً وقيل المراد بها العظمة الواقعية وفي القاموس خلبه كنصره خلباً و خلاباً و خلابة بكسرهما خدعه « بل يقتدي » أي في هذا البعد والدنو .

أقول : هذه الصفات قد يتداخل بعضها في بعض ، ولكن تورد بعبارة أخرى أو تذكر مفردة ثم تذكر ثنائية مركبة مع غيرها ، وهذا النوع من التكرار في الخطب والمواظم مطلوب لمزيد التذكار .

« ثم وقع مغشياً عليه ، كأن المراد به أنه مات من غشيته ، كما سيأتي (١) في رواية النهج » هكذا تصنع المواظم البالغة « هكذا » في محلّ النصب نائب للمفعول المطلق لقوله « تصنع » ، والتقديم للحصر ، والمشار إليه نوع من التأثير صار في همام سبب موته « بأهلها » أي بمن تؤثر فيه ويتدبرها ويفهمها كما ينبغي .

« فما بالك يا أمير المؤمنين ، أي ما حالك حيث لم يفعل العلم بتلك الصفات أو ذكرها أو سماعك من الرسول ﷺ ما فعل بهمام أو لم أتيت بتلك الموعظة مع خوفك عليه ؟ فعلى الأول الجواب يحتمل وجوهاً :

الأول أن المشار إليه بهذا التأثير الكامل و صيرورته في همام سبب موته لضعف نفسه وقلة حوصلته ، وعدم اتصافه ببعض تلك الصفات لا يستلزم صيرورته سبباً للموت في كل أحد ، لا سيما فيه صلوات الله عليه .

الثاني ما ذكره بعض المحققين وهو أنه أجابه ﷺ بالإشارة إلى السبب البعيد وهو الأجل المحتوم به القضاء الإلهي ، وهو جواب مقنع للسامع مع أنه حق وصدق و أمّا السبب القريب الفرق بينه وبين همام ونحوه لقوة نفسه القدسية على قبول الواردات الإلهية وتعوّده بها وبلوغ رياضته حد السكينة عند ورود أكثرها وضعف

نفس همام عما ورد عليه من خوف الله ورجائه، وأيضاً فإنه ﷺ كان متصفاً بهذه الصفات لم يفقدها حتى يتحسر على فقدانها .

قيل : ولم يجب ﷺ بمثل هذا الجواب لاستلزامه تفضيل نفسه أولقصورهم السائل ، وهذا قريب من الأول لكن الأول أظهر لأنه ﷺ أشار إلى الفرق إجمالاً بأن الآجال منوطة بالأسباب ، والأسباب في المواد مختلفة ، فيمكن أن يؤثر في بعض المواد ولا يؤثر في بعضها .

الثالث أن يكون المعنى أن قولنا « هكذا تصنع المواعظ » على تقدير كون « هكذا » إشارة إلى الموت ، ليس كلياً بل المراد أنه قد تصنع ذلك إذا صادف قلة ظرف سامعه أو غير ذلك ، وليس سبباً مستقلاً للموت بالنسبة إلى أهلها ، فإن لكل أحد أجلاً منوطاً بأسباب ودواعي ومصالح ، والوجوه الثلاثة متقاربة .
وقيل يمكن أن يكون كلام السائل مبنياً على أن « هكذا » إشارة إلى الاماتة وحاصل الجواب حينئذ التنبيه على بطلان هذا التوهم ، وأن المشار إليه التأثير الكامل كما مر .

وعلى الثاني حاصل الجواب أنني لم أكن أعلم أنه يفعل به مافعل ، والخوف يحصل بمحض الاحتمال ومحض الاحتمال لا يكفي لترك بيان ما أمر الله ببيانه .
كما قال ابن ميثم :

إن قيل : كيف جازمته ﷺ أن يجيبه مع غلبة ظنه بهلاكه ، وهو كالطبيب يعطي كلاً من المرضى بحسب احتمال طبيعته من الدواء ؟ قلت : إنه لم يكن يغلب على ظنه إلا الصعقة عن الوجد الشديد ، فأما أن تلك الصعقة فيها موته فلم يكن مظنوناً له انتهى .

أقول : ويحتمل أن يكون المراد أن هذا كان أجلاً مقدراً له ، ولا يمكن الفرار من الأجل المقدّر بترك ما أمر الله به ، كما قال تعالى : « قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم » (١) على بعض التفسير

ويمكن أن يجوز له ﷺ ذلك مع العلم بموته لعهد من الرسول ﷺ فيشبه قصة الغلام وصاحب موسى ﷺ .

«وسبباً لا يجاوزهُ» الضمير راجع إلى السبب وقال الجوهرى : المهمل بالتحريك التؤدة وأمهله أنظره ، وتمهّل في أمره أي اتأد ، وقولهم مهلاً يا رجل ، وكذلك للثنين والجمع والمؤنث وهي موحدة بمعنى أمهل (١) وقال النفث شبيه بالنفخ و هو أقلُّ من التفل .

أقول : و ربّما يتوهّم التنافي بين ما تضمّن هذا الخبر من صيحة همّام عند سماع الموعظة ، وبين ما سيأتي في كتاب القرآن من ذمّ أبي جعفر ﷺ قوماً إذا ذكروا شيئاً من القرآن ، أو حدّثوا به صعق أحدهم (٢) ، و يمكن أن يجاب بأنّ عروض ذلك نادراً لا ينافي ذمّه ﷺ قوماً كان دأبهم ذلك وكانوا متبعين لفعله رياء وسمعة ، كالصوفيّة .

(١) الصحاح ص ١٨٢٢ .

(٢) تراه في الكافي ج ٢ ص ٦١٦ باب فيمن يظهر الفسقة عند قراءة القرآن .

كلمة المصحح :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله ، محمد وآله أُمْنَاءُ الله .

و بعد : فمن سعادتي الخالدة - والشكر لواهبها ومنعمها - أن وفقني الله العزيز لخدمة الدين القويم ، والخوض في تراثه الذهبي القيم ، تحقيقاً لآثار الوحي والرسالة ، وتصحيحها وتبريزها بصورة تناسب أدنى شأنها ، وشأنها أن تكتب بالتبر على ألواح الزبرجد .

و في مقدّمها هذا الموسوعة الكبرى بحاراً لنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار، الباحث عن المعارف الإسلامية الدائرة بين المسلمين ، فلله المنّ والشكر على توفيقه لذلك .

وهذا الجزء الذي تقدّمها إلى القراء الكرام هو الجزء الأوّل من المجلد الخامس عشر في بيان الاسلام والايمان و شرائطهما ، وصفات المؤمنين والمتقين من مكارم الاخلاق و محاسن الاعراق و بيان معاني الكفر والنفاق وموجباتهما وعلائم الكفار والمنافقين ومقايح خصالهم ومذامّ خلالهم ، إلى غير ذلك من المباحث النافعة الكثيرة التي ستمرّ عليكم في طيّ أجزائها .

و قد اعتمدنا في تصحيح أحاديثها وتحقيقها على النسخة المصحّحة المشهورة بكمباني بعد تخريج أحاديثه من المصادر و تعيين موضع النصّ منها ، إلا في المصادر المخطوطة .

نرجو من الله العزيز أن يوفقنا لاتمام ذلك ويعيننا في إخراج سائر أجزائه متوالياً متواتراً ، وأن يعصمنا عن الزلل والخطأ ، إنه وليّ العصمة والتوفيق .

محمد الباقر البرهبدوى

بسمه تعالى

إلى هنا انتهى الجزء الأول من المجلد الخامس عشر ، وهو
الجزء الرابع والستون حسب تجزئتنا يحتوي على أربعة عشر باباً .
ولقد بذلنا الجهد في تصحيحها فخرج بعون الله ومشيتة نقياً من
الأغلاط إلا نزرأ زهيداً زاغ منه البصر ، وحسر عنه النظر ، اللهم
ما بنا من نعمة فمك وحدك لا شريك لك ، فوقتنا لأقرب من هذا
رشدأ .

السيد ابراهيم الميانجي محمد الباقر البهردى

* (فهرس) *

ما في هذا الجزء من الابواب

أبواب

الايمان ، والاسلام ، والتشيع ، ومعانيها وفضلها وصفاتها

رقم الصفحة

عناوين الابواب

- ١ - باب فضل الايمان وجمل شرائطه ٧٣ - ١
- ٢ - باب أن المؤمن ينظر بنور الله ، وأن الله خلقه من نوره ٧٣ - ٧٩
- ٣ - باب طينة المؤمن وخروجه من الكافر ، وبالعكس ، وبعض أخبار الميثاق زائداً على ماتقدم في كتاب التوحيد والعدل ٧٧ - ١٢٩
- ٤ - باب فطرة الله سبحانه وصيغته ١٣٠ - ١٤٢
- ٥ - باب فيما يدفع الله بالمؤمن ١٤٣ - ١٤٤
- ٦ - باب حقوق المؤمن على الله عز وجل وما ضمن الله تعالى له ١٤٥ - ١٤٦
- ٧ - باب الرضا بموهبة الايمان ، وأنه من أعظم النعم ، وما أخذ الله على المؤمن من الصبر على ما يلحقه من الأذى ١٤٧ - ١٥٧
- ٨ - باب قلة عدد المؤمنين ، وأنه ينبغي أن لا يستوحشوا لقلتهم وأنس المؤمنين بعضهم ببعض ١٥٧ - ١٦٩
- ٩ - باب أصناف الناس في الايمان ١٦٩ - ١٨١
- ١٠ - باب لزوم البيعة وكيفيتها وذم نكثها ١٨١ - ١٨٨
- ١١ - باب آخر في أن المؤمن صنفان ١٨٩ - ١٩٦
- ١٢ - باب شدة ابتلاء المؤمن وعلمته وفضل البلاء . ١٩٦ - ٢٥٩
- ١٣ - باب أن المؤمن مكفر ٢٥٩ - ٢٦١
- ١٤ - باب علامات المؤمن وصفاته ٢٦١ - ٣٨٦

* (رموز الكتاب) *



لد : للبلد الامين .	ع : لعلل الشرائع .	ب : لقرب الاسناد .
لى : لاملالى الصدوق .	عا : لدعائم الاسلام .	بشا : لبشارة المصطفى .
م : لتفسير الامام العسكري (ع) .	عد : للمقائد .	تم : لفلاح السائل .
ما : لاملالى الطوسى .	عدة : للعدة .	ثو : لثواب الاعمال .
محص : للتحصيل .	عم : لاعلام الورى .	ج : للاحتجاج .
مد : للمدة .	عين : للعيون والمحاسن .	جا : لمجالس المفيد .
مص : لمصباح الشريعة .	غر : للفرر والدرر .	جش : لفهرست التجاشى .
مصبا : للمصباحين .	غط : لغيبة الشيخ .	جع : لجامع الاخبار .
مع : لمعاني الاخبار .	غو : لنوالى اللثالى .	جم : لجمال الاسبوع .
مكا : لمكارم الاخلاق .	ف : لتحف العقول .	جنة : للجنة .
مل : لكامل الزيارة .	فتح : لفتح الابواب .	حة : لفرحة الغرى .
منها : للمنهاج .	فر : لتفسيرات ابن ابراهيم .	ختص : لكتاب الاختصاص .
مهرج : لمهيج الدعوات .	فس : لتفسير على بن ابراهيم .	خص : لمنتخب البصائر .
ن : لعيون اخبار الرضا (ع) .	فض : لكتاب الروضة .	د : للعدد .
نبه : لتنبيه الخاطر .	ق : للكتاب المتيق الغرورى .	سر : للسرائر .
نجم : لكتاب النجوم .	قب : لمناقب ابن شهر آشوب .	سن : للمحاسن .
نص : للكفاية .	قبس : لقبس المصباح .	شا : للإرشاد .
نهب : لنهج البلاغة .	قضا : لقضاء الحقوق .	شف : لكشف اليقين .
نى : لغيبة النعمانى .	قل : لاقبال الاعمال .	شى : لتفسير العياشى .
هد : للهداية .	قية : للدروع .	ص : لقصص الانبياء .
يب : للتهذيب .	ك : لاكمال الدين .	صا : للاستبصار .
يج : للخرائج .	كا : للكافى .	صبا : لمصباح الزائر .
يد : للتوحيد .	كش : لرجال الكشى .	صح : لصحيفة الرضا (ع) .
ير : لبصائر الدرجات .	كشف : لكشف الغمة .	ضا : لفقه الرضا (ع) .
يف : للطرائف .	كف : لمصباح الكفعمى .	ضوء : لضوء الشهاب .
يل : للفضائل .	كنز : لكنز جامع الفوائد و تاويل الايات الظاهرة مأ .	ضه : لروضة الواعظين .
ين : لكتايب الحسين بن سعيد او لكتابه والنوادر .	ل : للخصال .	ط : للمصراط المستقيم .
يه : لمن لا يحضره الفقيه .		طا : لامان الاخطار .
		طب : لطب الائمة .